

Orientierungsmarken? Im Irrgarten “klassischer” und neuerer Datierungen der neutestamentlichen Pseudepigraphen

Stefan Schreiber

Angaben zur Veröffentlichung / Publication details:

Schreiber, Stefan. 2021. "Orientierungsmarken? Im Irrgarten 'klassischer' und neuerer Datierungen der neutestamentlichen Pseudepigraphen." In *Die Datierung neutestamentlicher Pseudepigraphen: Herausforderungen und neuere Lösungsansätze*, edited by W. Grünständl and K. M. Schmidt, 9–35. Tübingen: Mohr Siebeck.
<https://doi.org/10.1628/978-3-16-160234-4>.

Nutzungsbedingungen / Terms of use:

licgercopyright



Orientierungsmarken?

Im Irrgarten „klassischer“ und neuerer Datierungen der neutestamentlichen Pseudepigraphen

STEFAN SCHREIBER

Die Datierung pseudepigraphischer Briefe im Neuen Testament muss schwierig, ja fast unmöglich sein, weil die Idee hinter der Pseudepigraphie darin besteht, einen Brief möglichst genau so zu verfassen, als hätte ihn eine Gestalt der Vergangenheit geschrieben. Es handelt sich also um eine literarische Fiktion. Ein fiktiver Autor spricht fiktive Adressaten an, und mit diesem Textgefüge wendet sich ein realer Autor an reale Leser.¹ Die Fiktion darf dann als gelungen gelten und auf eine positive Rezeption hoffen, wenn sie gut gemacht ist, wenn sie „täuschend echt“ ist.² Da Verfasser und Gesprächssituation auf diese Weise fingiert sind, erlauben sie keine Datierung des Briefes. Doch der aktuelle Abfassungskontext scheint an manchen Stellen im Brieftext noch durch. Man ist also auf Beobachtungen angewiesen, die in irgendeiner Weise die Fiktion durchbrechen. Das kann leicht zu einem munteren Rätselraten hinsichtlich der Abfassungszeit führen. Daher lohnt es sich, die in der Forschung beigebrachten Argumente kritisch zu prüfen. Ich möchte dies an drei Fallbeispielen zeigen, an 2 Thess, den Pastoralbriefen (Past) und 1 Petr, deren pseudepigraphischen Charakter ich voraussetze. Ich biete dabei keinen Forschungsbericht, sondern versuche eine Kategorisierung älterer und aktueller Argumente.

1. Der Zweite Thessalonicherbrief

2 Thess bietet auf den ersten Blick kaum Hinweise für eine exakte Datierung. Die Annahme pseudepigraphischer Abfassung gibt den *terminus post quem* vor, den Tod des Paulus Anfang der 60er Jahre des 1. Jahrhunderts. Die *Bezeugung*

¹ Vgl. dazu ROSENMEYER, PATRICIA A., *Ancient Epistolary Fictions. The Letter in Greek Literature*, Cambridge: Cambridge University 2001, 248.250.

² Vgl. SCHREIBER, STEFAN, Pseudepigraphie als Problem der Einleitungswissenschaft. Perspektiven aus der antiken Briefliteratur, in: Michael Labahn (Hg.), *Spurenreise zur Einleitung in das Neue Testament. Eine Festschrift im Dialog mit Udo Schnelle* (Forschungen zur Religion und Literatur des Alten und Neuen Testaments 271), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 2017, 231–258, 239 f.

des 2 Thess markiert als *terminus ante quem* den Anfang des 2. Jahrhunderts – wenn denn Anspielungen bei Polykarp vorliegen³ und der *Polykarpbrief* auf etwa 120 n. Chr. datiert werden darf (dazu später). 2 Thess war bereits Bestandteil von frühen Paulusbriefsammlungen des 2. Jahrhunderts. Er wird sowohl bei Markion (Mitte 2. Jahrhundert) als auch im Canon Muratori (Ende 2. Jahrhundert) vorausgesetzt.⁴ Auch Irenäus bezieht sich explizit auf einen zweiten Brief an die Thessalonicher und referiert auf 2 Thess 2,8 (Iren.*haer.* 3,7,2; entstanden wohl 180–189).

1.1 Theologiegeschichtliche Argumente

Sieht man einmal von einer Frühdatierung – trotz Pseudepigraphie! – in die 60er Jahre, noch zu Lebzeiten des Paulus, die Otto Merk und Martin Karrer vertreten,⁵ ab, überwiegt in der Forschung eine Datierung zwischen 80 n. Chr. und dem frühen 2. Jahrhundert.⁶ Meist werden dafür theologiegeschichtliche Argumente vorgebracht: die Entwicklung der Eschatologie gegenüber der Vorlage 1 Thess und die Verzögerung der erwarteten Parusie Christi; auch die gesteigerte Autorität des Paulus und der Konflikt um das rechte Verständnis seiner Lehre. Daneben wird auf die historische Situation der fiktiven Adressaten von 2 Thess hingewiesen: die Erfahrung andauernder Feindschaft der Umwelt gegenüber der Gemeinde. Diese Aspekte bieten jedoch nur sehr vage Anhaltspunkte für eine Datierung.

³ Polyk 11,3–4 kann sich auf 2 Thess 1,4; 3,15 beziehen. HOLMES, MICHAEL W., Polycarp's *Letter to the Philippians* and the Writings that later formed the New Testament, in: Andrew F. Gregory/Christopher M. Tuckett (Hg.), *The Reception of the New Testament in the Apostolic Fathers I*, Oxford: Oxford University 2005, 187–227, 214 f. Skeptisch gegenüber der Bezeugung bei Polykarp z. B. TRILLING, WOLFGANG, *Der zweite Brief an die Thessalonicher* (Evangelisch-katholischer Kommentar zum Neuen Testament 14), Zürich: Benziger/Neukirchen-Vluyn: Neukirchener 1980, 27 f.; BROER, INGO/WEIDEMANN, HANS-ULRICH, *Einleitung in das Neue Testament*, Würzburg: Echter ⁴2016, 478. – Zur späteren Bezeugung des 2 Thess NICKLAS, TOBIAS, *Der zweite Thessalonicherbrief* (Kritisch-exegetischer Kommentar über das Neue Testament 10/2), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 2019, 58–60.

⁴ Vgl. ALAND, KURT, Die Entstehung des Corpus Paulinum, in: Ders., *Neutestamentliche Entwürfe* (Theologische Bücherei 63), München: Kaiser 1979, 302–350.

⁵ Vgl. MERK, OTTO, Überlegungen zu 2 Thess 2,13–17, in: Ders., *Wissenschaftsgeschichte und Exegese. Gesammelte Aufsätze* (Beihefte zur Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft und die Kunde der älteren Kirche 95), Berlin/New York: de Gruyter 1998, 422–431, 427.429 f.; KARRER, MARTIN, Der Zweite Thessalonicherbrief und Gottes Widersacher, in: *Horizons in Biblical Theology* 29 (2007), 101–131, 103–105.129 f.

⁶ Zuletzt NICKLAS, 2 Thess, 61 f.; vgl. SCHNELLE, UDO, *Einleitung in das Neue Testament* (Uni-Taschenbücher 1830), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht ⁹2017, 396 (Ende des 1. Jahrhunderts); BROER/WEIDEMANN, *Einleitung*, 478 f.; TRILLING, 2 Thess, 27 f.; BORING, M. EUGENE, *I & II Thessalonians. A Commentary* (The New Testament Library), Louisville: Westminster John Knox 2015, 220–223. Weitere Autoren bei SCHREIBER, STEFAN, *Der zweite Brief an die Thessalonicher* (Ökumenischer Taschenbuch-Kommentar 13/2), Gütersloh: Gütersloher 2017, 62.

1.2 Historische Anhaltspunkte

Die Suche nach konkreten historischen Anhaltspunkten, die bei der Datierung weiterhelfen könnten, wird meist als ergebnislos beurteilt. Es gibt aber auch Ausnahmen, die Anspielungen auf einen römischen Kaiser des 1. Jahrhunderts erkennen. Entscheidend dafür ist die Gestalt des „Gesetzlosen“ in 2 Thess 2,3–6 – wenn man ihn nicht, wie die Mehrheit der Forschung, als mythische Figur deutet:

3 Keiner soll euch täuschen, auf keine Weise! Denn wenn nicht zuerst der Abfall kommt und offenbart wird der Mensch der Gesetzlosigkeit, der Sohn des Verderbens, 4 der sich entgegenstellt und überhebt über alles, was Gott genannt wird oder verehrungswürdig, so dass er sich selbst in den Tempel Gottes setzt und sich selbst dazu macht, dass er Gott ist. 5 Erinnert ihr euch nicht, dass ich euch, als ich noch bei euch war, dies sagte? 6 Und nun wisst ihr, was ihn noch verbirgt (*rò katéχον*), auf dass er offenbart wird zu seiner Zeit.⁷

Da die Gestalt des Gesetzlosen die Gegenwart der Gemeinde betrifft, kann man an einen römischen Kaiser als geschichtlich fassbaren Gegenspieler Gottes denken. Aber an welchen? Bereits 1887 bestimmte Johannes Kreyher den Gesetzlosen als Kaiser Nero.⁸ Jüngst dachte Geurt van Kooten an Nero redditurus.⁹ Taeseong Roh plädiert für Vespasian, und James Harrison sieht in erster Linie Caligula angesprochen.¹⁰ Die Vielzahl der konkreten Identifizierungen erklärt sich damit, dass der Text keine Anhaltspunkte für die Identifizierung mit einem *konkreten* Kaiser enthält. Diese Offenheit dürfte der Absicht des 2 Thess ent-

⁷ Übersetzung aus SCHREIBER, 2 Thess, 149.

⁸ Vgl. KREYHER, JOHANNES, *L. Annaeus Seneca und seine Beziehungen zum Urchristentum*, Berlin: Gaertners 1887, 139–147 (der Katechon ist dann der Kaisererzieher, Stoiker und Politiker Seneca). Weitere ältere politische Deutungen nennt DOBSCHÜTZ, ERNST VON, *Die Thessalonicherbriefe* (Kritisch-exegetischer Kommentar über das Neue Testament 10), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 1909 (Nachdruck 1974), 293.

⁹ Vgl. VAN KOOTEN, GEURT H., „Wrath Will Drip in the Plains of Macedonia“: Expectations of Nero’s Return in the Egyptian *Sibylline Oracles* (Book 5), 2 Thessalonians, and Ancient Historical Writings, in: Anthony Hilhorst/Ders., *The Wisdom of Egypt* (FS Gerard P. Luttkhuizen, Arbeiten zur Geschichte des antiken Judentums und des Urchristentums 59), Leiden/Boston: Brill 2005, 177–215 (der/das Katechon ist dann Galba bzw. die Aufstände gegen Nero unter Vindex und Galba); DERS., The Jewish War and the Roman Civil War of 68–69 C.E.: Jewish, Pagan, and Christian Perspectives, in: Mladen Popović (Hg.), *The Jewish Revolt against Rome* (Journal for the Study of Judaism in the Persian, Hellenistic and Roman Period. Supplements 154), Leiden/Boston: Brill 2011, 419–450, 427–433.

¹⁰ Vgl. ROH, TAESEONG, *Der zweite Thessalonicherbrief als Erneuerung apokalyptischer Zeitdeutung* (Novum Testamentum et Orbis Antiquus/Studien zur Umwelt des Neuen Testaments 62), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht/Fribourg: Academic Press 2007, 88–108; vgl. CRÜSEMANN, MARLENE, *Die pseudepigraphen Briefe an die Gemeinde in Thessaloniki. Studien zu ihrer Abfassung und zur jüdisch-christlichen Sozialgeschichte* (Beiträge zur Wissenschaft vom Alten und Neuen Testament 191), Stuttgart: Kohlhammer 2010, 269–276. – HARRISON, JAMES R., *The Ultimate Sinner: Paul and the Anti-Christ in Political Context*, in: Ders., *Paul and the Imperial Authorities at Thessalonica and Rome* (Wissenschaftliche Untersuchungen zum Neuen Testament 273), Tübingen: Mohr Siebeck 2011, 71–95.

sprechen, das Wesen, die tieferen Strukturen der römischen Herrschaft und der damit verbundenen gesellschaftlichen Strukturen und Werte aufzudecken.

Vielleicht bietet der Text aber jenseits der Identifizierung mit einem konkreten Kaiser doch einen Anhaltspunkt für eine genauere historische Einordnung. Auffällig ist das Motiv des Tempels in 2 Thess 2,4 – gemeint ist als Tempel *Gottes* der Jerusalemer Tempel –, der von einer Gestalt, die sich selbst göttliche Würde anmaßt, usurpiert wird. Die Hybris dieses Gesetzlosen – der die jüdische Tora missachtet – gegen den Tempel konnte in kritischer Perspektive im Verhalten des römischen Feldherrn und Kaisersohnes Titus 70 n.Chr. wiedererkannt werden: Titus betrat das Innere des Tempels, leitete dessen Zerstörung ein und erlaubte die Aufstellung römischer Feldzeichen und die Darbringung römischer Opfer im ehemaligen Tempelvorhof.¹¹ Er repräsentiert die kaiserliche Familie, der göttliche Verehrung zuteilwurde. Die lebendige Erinnerung an dieses symbolträchtige Ereignis könnte auf eine Abfassung des 2 Thess in den 70er Jahren des 1. Jahrhunderts hinweisen. Dabei steht nicht die Anspielung auf eine konkrete Person, einen bestimmten Kaiser, im Fokus, sondern die hinter dem gottfeindlichen Verhalten der obersten Repräsentanten Roms stehende Gefahr, die vom politisch-gesellschaftlichen System „Rom“ ausgeht.

1.3 Weitere theologiegeschichtliche Beobachtungen

Dazu passt eine theologiegeschichtliche Beobachtung. 2 Thess bemüht sich um das richtige Verständnis der Paulus-Tradition. Nach dem Tod des Paulus stellte sich seinen Gemeinden die Aufgabe der Sicherung und Aktualisierung dieser Tradition. Die Zirkulation von Paulusbriefen, die 2 Thess 2,2,15; 3,17 voraussetzt, bleibt, was den Umfang der bekannten Briefe betrifft, sehr offen und erlaubt keine genauere Datierung. Aber die Tatsache, dass sich 2 Thess in Sprache und Struktur eng an 1 Thess anlehnt,¹² könnte darauf hinweisen, dass der Brief einen frühen Versuch von Pseudepigraphie darstellt. Dafür spricht auch ein Vergleich mit den Past: Während die Past ihre Fiktion als Gruppe von drei Briefen bereits an einer Sammlung von Paulusbriefen orientieren, macht 2 Thess seine Fiktion noch an einer Einzelschrift, 1 Thess, fest und lehnt sich sogar an konkrete Formulierungen an.¹³ Zudem bringt 2 Thess 2,5 einen hervorgehobenen Hinweis auf mündliche Paulus-Tradition als Quelle der Warnung in 2,3–4.

Eine weitere theologiegeschichtliche Beobachtung steht zumindest nicht gegen eine Datierung des 2 Thess in die 70er Jahre. Endzeitlich geprägte Bedrohungen und Verführungen (2 Thess 1,4f.; 2,3–12) werden in christlichen Schriften um

¹¹ Dazu SCHREIBER, 2 Thess, 168.

¹² Belege bei SCHREIBER, 2 Thess, 27–30.

¹³ Zu dieser Beobachtung vgl. TRUMMER, PETER, Corpus Paulinum – Corpus Pastorale, in: Karl Kertelge (Hg.), *Paulus in den neutestamentlichen Spätschriften* (Quaestiones disputatae 89), Freiburg i. Br.: Herder 1981, 122–145, 131f.

100 n. Chr. häufiger genannt (1 Tim 4,1; 2 Tim 3,1–9; Jud 17–19; 2 Petr 3,3–13; Did 16,3–4). Sie finden sich allerdings auch schon in der synoptischen Endzeitrede in Mk 13/Mt 24, mit der 2 Thess 2,3–12 einige Berührungen aufweist,¹⁴ sodass eine Entstehung etwa zeitgleich zu MkEv bald nach 70 n. Chr. durchaus möglich ist.

Mit dieser Diskussion um die Datierung des 2 Thess haben wir bereits die relevanten Kategorien von Argumenten kennengelernt: (1) die frühe Bezeugung des Briefes, (2) Bezugnahmen auf historische Ereignisse, die sich im Brief spiegeln, und (3) eine theologischgeschichtliche Einordnung.

2. Die Pastoralbriefe

Die Past werden heute häufig um 100 n. Chr. datiert, z. B. von Udo Schnelle, Jürgen Roloff, Lorenz Oberlinner, Alfons Weiser und Annette Merz.¹⁵ Die Unsicherheit dieser Datierung zeigt sich darin, dass Ingo Broer/Hans-Ulrich Weidemann und Gerd Häfner ein größeres Zeitfenster öffnen: 100–140 n. Chr.¹⁶ Michael Theobald votiert neuerdings für den Zeitraum zwischen den 20er Jahren und der Mitte des 2. Jahrhunderts.¹⁷

Wenn ich von „den Pastoralbriefen“ spreche, gehe ich davon aus, dass es sich dabei um ein intentional zusammengehörendes *Corpus Pastorale* handelt. Auch wenn Autoren wie Jens Herzer diese Annahme mit Verweis auf die Unterschiede zwischen den drei Briefen in Frage stellen und zu zeigen versuchen, dass diese als *Einzelbriefe* zu verstehen sind,¹⁸ scheinen mir die Argumente für die

¹⁴ Vgl. SCHREIBER, *2 Thess*, 152–155.

¹⁵ Vgl. SCHNELLE, *Einleitung*, 410; ROLOFF, JÜRGEN, *Der erste Brief an Timotheus* (Evangelisch-katholischer Kommentar zum Neuen Testament 15), Zürich: Benziger/Neukirchen-Vluyn: Neukirchener 1988, 46; OBERLINNER, LORENZ, *Die Pastoralbriefe. Kommentar zum ersten Timotheusbrief* (Herders theologischer Kommentar zum Neuen Testament II/2.1), Freiburg i. Br.: Herder 1994, xlvi; WEISER, ALFONS, *Der zweite Brief an Timotheus* (Evangelisch-katholischer Kommentar zum Neuen Testament 16/1), Düsseldorf: Benziger/Neukirchen-Vluyn: Neukirchener 2003, 63; MERZ, ANNETTE, *Die fiktive Selbstauslegung des Paulus. Intertextuelle Studien zur Intention und Rezeption der Pastoralbriefe* (Novum Testamentum et Orbis Antiquus/Studien zur Umwelt des Neuen Testaments 52), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht/Fribourg: Academic Press 2004, 188; HOLLADAY, CARL A., *A Critical Introduction to the New Testament*, Nashville: Abingdon Press 2005, 424.

¹⁶ Vgl. BROER/WEIDEMANN, *Einleitung*, 549; HÄFNER, GERD, *Die Pastoralbriefe (1Tim/2Tim/Tit)*, in: Martin Ebner/Stefan Schreiber (Hg.), *Einleitung in das Neue Testament* (Kohlhammer Studienbücher Theologie 6), Stuttgart: Kohlhammer²2020, 459–483, 472f.; WOLTER, MICHAEL, *Die Pastoralbriefe als Paulustradition* (Forschungen zur Religion und Literatur des Alten und Neuen Testaments 146), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 1988, 24.

¹⁷ Vgl. THEOBALD, MICHAEL, *Israel-Vergessenheit in den Pastoralbriefen. Ein neuer Vorschlag zu ihrer historisch-theologischen Verortung im 2. Jahrhundert n.Chr. unter besonderer Berücksichtigung der Ignatius-Briefe* (Stuttgarter Bibelstudien 229), Stuttgart: Katholisches Bibelwerk 2016, 331,350–353.

¹⁸ Vgl. HERZER, JENS, Abschied vom Konsens? Die Pseudepigraphie der Pastoralbriefe als Herausforderung an die neutestamentliche Wissenschaft, in: Theologische Literaturzeitung 129

Corpus-These gewichtiger zu sein.¹⁹ Mit dieser Alternative ist in der Regel die Verfasserfrage verbunden, denn die Einzelbrief-These unterstützt die Annahme der Echtheit einzelner oder aller drei Briefe, während die Corpus-These einer pseudepigraphischen Abfassung korrespondiert. Die literarische Fiktion, dass die drei Briefe ein kleines Corpus bilden, verleiht diesen einen Mehrwert an Bedeutung. Gewisse Parallelen dazu finden sich in antiken Briefromanen.²⁰ Ich gehe hier heuristisch von der Corpus-These aus. Als ursprüngliche Reihenfolge wird häufig 1 Tim – Tit – 2 Tim angenommen,²¹ aber auch Tit – 1 Tim – 2 Tim wird vertreten.²²

Vier Argumente werden immer wieder für eine Datierung der Past um 100 n. Chr. genannt, knapp zusammengestellt in der weit verbreiteten *Einleitung in das Neue Testament* von Udo Schnelle:²³

(1) Die paulinischen Personaltraditionen in den Past stammen noch aus der lebendigen Überlieferung der Gemeinden. Gemeint sind Notizen wie 2 Tim 4,13: Paulus bittet Timotheus, den Mantel, den er in Troas bei Karpos zurückließ, und die Buchrollen ($\beta\imath\beta\lambda\alpha$), v.a. die Pergamente ($\mu\varepsilon\mu\beta\rho\alpha\varsigma$), mitzubringen.²⁴ Es kann als ein probates Mittel der Pseudographie gelten, auf einzelne historische Erinnerungen zurückzugreifen, um die Fiktion zu gestalten. Allerdings kann es sich dabei auch um typische Situationen aus dem Leben des fiktiven Autors handeln, die stilisiert in den Brief eingebaut werden.²⁵ Und selbst wenn

(2004), 1267–1282; DERS., Fiktion oder Täuschung? Zur Diskussion über die Pseudographie der Pastoralbriefe, in: Jörg Frey u.a. (Hg.), *Pseudographie und Verfasserfiktion in frühchristlichen Briefen* (Wissenschaftliche Untersuchungen zum Neuen Testament 246), Tübingen: Mohr Siebeck 2009, 489–536; DERS., Zwischen Mythos und Wahrheit: Neue Perspektiven auf die sogenannten Pastoralbriefe, in: *New Testament Studies* 63 (2017), 428–450 (die drei Briefe seien von drei verschiedenen Personen verfasst, 1 Tim pseudographisch, Tit und 2 Tim eher authentisch).

¹⁹ Vgl. HÄFNER, GERD, Das Corpus Pastorale als literarisches Konstrukt, in: *Theologische Quartalschrift* 187 (2007), 258–273 (mit weiterer Literatur); DERS., *Pastoralbriefe*, 464–467. Vgl. ROLOFF, *1 Tim*, 43–45. Zur Forschung WEIDEMANN, HANS-ULRICH, Die Pastoralbriefe, in: *Theologische Rundschau* 81 (2016), 353–403, 355–373.

²⁰ Vgl. GLASER, TIMO, *Paulus als Briefroman erzählt. Studien zum antiken Briefroman und seiner christlichen Rezeption in den Pastoralbriefen* (Novum Testamentum et Orbis Antiquus/Studien zur Umwelt des Neuen Testaments 76), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 2010; vgl. PERVO, RICHARD I., Romancing an Oft-Neglected Stone. The Pastoral Epistles and the Epistolary Novell, in: *The Journal of the Higher Criticism* 1 (1994), 25–47.

²¹ Vgl. HÄFNER, *Corpus*, 270–273; DERS., *Pastoralbriefe*, 467f.; vgl. SCHNELLE, *Einleitung*, 411.

²² Vgl. THEOBALD, *Israel*, 40–42.

²³ Vgl. SCHNELLE, *Einleitung*, 410f. Die vier Punkte nennen auch ROLOFF, *1 Tim*, 43,45f.; WEISER, *2 Tim*, 63. Kritisch MERZ, *Selbstauslegung*, 80–86; HÄFNER, *Pastoralbriefe*, 468, der auch eine spätere Datierung für möglich hält; BROER/WEIDEMANN, *Einleitung*, 547f.

²⁴ Vgl. 2 Tim 4,14 den Hinweis auf den feindlich gesinnten Schmied Alexander und in 2,10–12,16,20 Hinweise auf Mitarbeiter.

²⁵ Der zu den *Kynikerbriefen* zählende *Diogenesbrief* 33,1 greift eine typische Situation im Leben des Philosophen auf: „Ich saß im ‚Atrium‘ und war dabei, Papyrusblätter aneinander zu kleben“. Vgl. mit weiteren Beispielen SCHREIBER, *Pseudographie*, 241–243.

sich historische Erinnerungen wahrscheinlich machen lassen, bleiben sie als Datierungskriterium unscharf: Ab wann versiegen solche Traditionen?

(2) Die Amtsstruktur, die die Past favorisieren, ist noch nicht so ausgeprägt wie die in den *Ignatiusbriefen* und bei Polykarp sichtbare, die in die Zeit zwischen 110 und 130 n. Chr. gehören. Polykarp zeige Kenntnis der Past (Polyk 4,1/1 Tim 6,7,10). Aber die Datierung des *Polykarpbriefs* und der *Ignatianen* steht heute wieder stark in der Diskussion: Gehören sie nicht eher in die Mitte (Polykarp) bzw. in die zweite Hälfte (Ignatius) des 2. Jahrhunderts?

(3) Die Past setzen eine Sammlung von Paulusbriefen voraus, ohne dass diese bereits abgeschlossen wäre. Sie gehören also in den Prozess der Entstehung des Corpus Paulinum. Das ist sicher richtig, doch bleibt fraglich, wie dieser Prozess zeitlich genau anzusetzen ist. Michael Theobald hat hierzu einen differenzierten Vorschlag vorgelegt, der ihn jedoch zu einer späteren Datierung führt (s. 2.3).

(4) Die Irrelehrer, gegen die sich die Past wenden, ist als Frühform einer christlichen Gnosis zu betrachten. Hier stellt sich allerdings die Frage, ob eine Nähe zur Gnosis nicht eher für eine spätere Datierung spricht – wenn man überhaupt Züge der Gnosis in den Past erkennen will.

Beim heutigen Stand der Diskussion erscheinen die vier Argumente kaum geeignet, um eine Datierung der Past um 100 n. Chr. zu sichern. Gruppieren wir mögliche Argumente nach den oben angeführten Kategorien, lässt sich mit der frühen Bezeugung der Past beginnen.

2.1 Frühe Bezeugung

Einig ist man sich darin, dass die Past etwa ab 180 n. Chr. durch christliche Autoren klar bezeugt sind.²⁶ Eine frühere äußere Bezeugung bleibt strittig. Annette Merz hatte 2004 intertextuelle Bezüge auf die Past bei Polykarp aufgewiesen und auch eine Kenntnis bei Ignatius wahrscheinlich gemacht,²⁷ was Michael Theobald kürzlich noch einmal bestätigt hat.²⁸ Da Merz den *Polykarpbrief* auf 105–120, vielleicht auch 120–135 datiert und auch für Ignatius eine Frühdatierung vertritt, können die Past nach ihrer Einschätzung kaum nach der Jahrhundertwende entstanden sein.²⁹

²⁶ Athenagoras (*supplicatio* 37,1); Theophilus (*ad Autolycum* 3,14); Irenäus (*haer.* 1,16,3; 2,14,7 u.ö.). Vgl. MERZ, *Selbstauslegung*, 74; WEISER, 2 Tim, 63.

²⁷ MERZ, *Selbstauslegung*, 117–129, nennt Bezugnahmen bei Polykarp: Polyk 4,1/1 Tim 6,10,7; Polyk 9,2/2 Tim 4,8,10 (nicht den jetzigen Äon lieben, sondern den Herrn); Polyk 5,2/1 Tim 3,1–13; Tit 1,6–9 (Diakone); 1 Tim 6,17–19 (jetziger Äon – zukünftiger); 2 Tim 2,12 (mitherrschen); 141–187: Kenntnis bei Ignatius.

²⁸ In Bezug auf Ignatius vgl. THEOBALD, *Israel*, 252–289 (der Weg des Ignatius zum Martyrium nach Rom werde dem des Paulus der Past parallelisiert; in beiden Corpora fehlt Jerusalem); 305–307 (im Detail); ebd. 326 f. in Bezug auf Polykarp (zu den schon genannten Stellen Polyk 11,2/1 Tim 3,5, Polyk 12,3/1 Tim 2,2; Polyk 3,2/2 Tim 2,15; Polyk 11,4/2 Tim 2,26). Vgl. BROER/WEIDEMANN, *Einleitung*, 548.

²⁹ Vgl. MERZ, *Selbstauslegung*, 133–140,188.

Mit der Datierung der *Ignatiusbriefe* betreten wir jedoch ein offenes Diskussionsfeld. Folgt man zwei Notizen bei Eusebius, die Ignatius in die Zeit Trajans einordnen (Eus.h.e. 3,36,1f.; Eus. Chronik ccxxi), gelangt man zu einer Datierung zwischen 110–117 n. Chr. Doch bestehen berechtigte Zweifel an der historischen Zuverlässigkeit dieser Notizen bei Eusebius.³⁰ Die Frühdatierung wird von Autoren wie Reinhard Hübner, Thomas Lechner und jüngst Michael Theobald in Frage gestellt, indem sie die *Ignatianen* als pseudoeigraphisch beurteilen und entsprechend deutlich später zwischen 160–180 ansetzen.³¹ Es erheben sich aber auch weiterhin Stimmen, die an der Echtheit festhalten und die Aufälligkeiten der *Ignatianen* in den zeitgeschichtlichen Kontext einordnen (Philip Harland, Allen Brent).³² Eine Datierung in die Zeit Hadrians (117–138) lässt sich damit verbinden.³³ Mit Hermut Löhr ist die „ignatianische Frage“ „gegenwärtig als offen zu bezeichnen“.³⁴

Auch der *Polykarppbrief* bietet keine Datierungssicherheit mehr, da der alte Konsens, den Brief um 120 zu datieren,³⁵ ins Wanken gerät. So werden Datierungen bald nach 130 (in Verbindung mit dem später datierten Martyrium des Ignatius) oder erst zwischen 144 und 156 (dem Martyrium des Polykarp) vertreten.³⁶

³⁰ Vgl. HÜBNER, REINHARD M., Thesen zur Echtheit und Datierung der sieben Briefe des Ignatius von Antiochien, in: Zeitschrift für Antikes Christentum 1 (1997), 44–72, 45–48; LECHNER, THOMAS, *Ignatius adversus Valentinianos? Chronologische und theologiesgeschichtliche Studien zu den Briefen des Ignatius von Antiochien* (Vigiliae Christianae Supplements 47), Leiden: Brill 1999, 75–115; KOCH, DIETRICH-ALEX, *Geschichte des Urchristentums. Ein Lehrbuch*, Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht² 2014, 449 Anm. 33.

³¹ Vgl. HÜBNER, *Thesen*; LECHNER, *Ignatius*; THEOBALD, *Israel*, 252–258.289–314, Fazit 312 (nach dem Tod des Polykarp 156 n. Chr. und vor Irenäus' 5. Buch von *Adversus Haereses* um 185). Als Kontext lässt sich die Auseinandersetzung mit den Valentinianern bzw. die Ausbildung des Monepiskopats in Rom angeben. – Vgl. zur Spätdatierung den Beitrag von Jan Bremmer in diesem Band.

³² Vgl. HARLAND, PHILIP A., Christ-Bearers and Fellow-Initiates: Local Cultural Life and Christian Identity in Ignatius' Letters, in: Journal of Early Christian Studies 11 (2003), 481–499; BRENT, ALLEN, *Ignatius of Antioch. A Martyr Bishop and the Origin of Episcopacy*, London/New York: T&T Clark 2007; DERS., *Ignatius of Antioch and the Second Sophistic. A Study of an Early Christian Transformation of Pagan Culture* (Studien und Texte zu Antike und Christentum 36), Tübingen: Mohr Siebeck 2006. Sie verweisen auf die Mysteriensprache und die „zweite Sophistik“.

³³ Vgl. KOCH, *Geschichte*, 449 f.; BRENT, *Sophistic*, 298–302.309–311.

³⁴ Vgl. LÖHR, HERMUT, Die Briefe des Ignatius von Antiochien, in: Wilhelm Pratscher (Hg.), *Die Apostolischen Väter. Eine Einführung* (Uni-Taschenbücher 3272), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 2009, 104–129, bes. 107–109 (Zitat 107).

³⁵ Vgl. BAUER, JOHANNES B., *Die Polykarppbriefe* (Kommentar zu den Apostolischen Vätern 5), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 1995, 5: zweites oder drittes Jahrzehnt des 2. Jahrhunderts; DEHANDSCHUTTER, BOUDEWIJN, Der Polykarppbrief, in: Wilhelm Pratscher (Hg.), *Die Apostolischen Väter. Eine Einführung* (Uni-Taschenbücher 3272), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 2009, 130–146, 135: um 120 n. Chr.

³⁶ Nach 130: KOCH, *Geschichte*, 447 f. mit Anm. 26. – 120–140: BROER/WEIDEMANN, *Einführung*, 640. – 144–156: LECHNER, *Ignatius*, 35 f.; THEOBALD, *Israel*, 328–330. Letztere verstehen das Problem der Gerechtigkeit Gottes angesichts von Leiden und Martyrien (Polyk 9) als Reaktion auf die dualistische Lösung der Häretiker, u. a. Markions (der ab 144 nach der Trennung

Die derzeitigen Verschiebungen in den Datierungen der *Ignatiusbriefe* und des *Polykarpbriefs* eröffnen zwar einen größeren Spielraum für eine Datierung der Past in der ersten Hälfte des 2. Jahrhunderts, bieten aber selbst keine greifbaren Indizien für eine späte Datierung dieser Briefe.³⁷

2.2 Übereinstimmungen mit historischen Daten

Nachdem die Diskussion der frühen Bezeugung sehr offen geblieben ist, lässt sich nach signifikanten Übereinstimmungen zwischen den Past und historischen Daten fragen. So hat man seit Ferdinand Christian Baur die Past als Reaktion auf das etwa 140 entstandene (verlorene) Werk Markions, das den Titel *Antithesen* trägt, verstanden. Zuletzt hat Martina Janßen diese These wieder aufgenommen.³⁸ Einen Anhaltspunkt dafür erkannte man in der Formulierung von 1 Tim 6,20: „Meide [...] die ἀντιθέσεις (Entgegenstellungen, Widerreden) der ψευδώνυμος γνῶστις (falsch benannten Erkenntnis)“. Die ἀντιθέσεις lassen sich als titulare Referenz auf Markions *Antithesen* lesen. Der Großteil der Forschung lehnt eine direkte Verbindung mit Markion jedoch ab – mit guten Gründen.³⁹ Denn die Past bringen keine gezielte Reaktion auf Markion zum Ausdruck, und das Irrlehrerprofil der Past lässt, anders als Markion, eine positive Rezeption jüdischer Tradition erkennen.⁴⁰ Der Begriff ἀντιθέσις ist wenig spezifisch, denn er wird in verschiedenen rhetorischen und philosophischen Kontexten verwendet und in 1 Tim 6,20 als Gegenbegriff zur παραθήκη, der bewahrten, zuverlässigen Lehre des Paulus, eingesetzt. Auch der Begriff γνῶστις wird unspezifisch ver-

von der römischen Gemeinde eigenständig auftrat). Probleme um Leiden von Christen und Martyrien gab es jedoch schon früher, schon bei Paulus oder in Apk 2,13, sodass der Zusammenhang mit Markion alles andere als zwingend ist. – Um die Spätdatierung der *Ignatiusbriefe*, die bei Polyk 13,2 als Sammlung erwähnt sind, aufrechterhalten zu können, nehmen LECHNER, *Ignatius*, 47–63, und THEOBALD, *Israel*, 315–325, Interpolationen in Polyk 1,1–3 und 13 im Kontext der späteren *Ignatiusbriefe* an. Dagegen BRENT, *Sophistic*, 144–148.

³⁷ In 1 Clem (90er Jahre des 1. Jahrhunderts) ist keine Kenntnis der Past nachweisbar; vgl. THEOBALD, *Israel*, 247–252. Umgekehrt ist eine Kenntnis der Apg seitens der Past unwahrscheinlich; vgl. ROLOFF, *1 Tim*, 45; WEISER, *2 Tim*, 69 f.; THEOBALD, *Israel*, 187 f. 193 f. 212.

³⁸ Vgl. JANSEN, MARTINA, „Wider die Antithesen der fälschlich so genannten Gnosis“. 1 Tim 6,20 und die Antithesen Markions, in: Martina Janßen (Hg.), *Fruhes Christentum und Religionsgeschichtliche Schule* (FS G. Lüdemann, Novum Testamentum et Orbis Antiquus/Studien zur Umwelt des Neuen Testaments 95), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 2011, 96–109 (Forschungsliteratur ebd. 96 f.). Vgl. HERZER, JENS, Juden – Christen – Gnostiker. Zur Gegnerproblematik der Pastoralbriefe, in: Berliner theologische Zeitschrift 25 (2008), 143–168.

³⁹ Vgl. SCHLARB, EGBERT, Miszelle zu 1 Tim 6,20, in: Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft und die Kunde der älteren Kirche 77 (1986), 276–281; MERZ, *Selbstauslegung*, 75–77.80; SCHNELLE, *Einleitung*, 410 f.; THEOBALD, *Israel*, 351; LIEU, JUDITH M., *Marcion and the Making of a Heretic. God and Scripture in the Second Century*, Cambridge: Cambridge University 2015, 431 (die die Past kurz vor Markion datiert).

⁴⁰ „Gesetzeslehrer“ 1 Tim 1,7; Meiden von Speisen 1 Tim 4,3; Beschneidung Tit 1,10; Berufung auf Ιουδαικοὶ μύθοι Tit 1,14. Dazu SCHREIBER, STEFAN, Häresie im Kanon? Zum historischen Bild der dritten christlichen Generation, in: Biblische Zeitschrift 58 (2014), 186–210, 200–205.

wendet. Sicher kann sich hinter der „Erkenntnis“ eine Selbstzuschreibung seitens der Kontrahenten verbergen. Aber bereits Paulus warnt in Röm 2,20 vor der Anmaßung von γνῶσις durch die heidnische Welt und nennt in 1 Kor 8,1.7.10–11 γνῶσις als Merkmal einer Gruppe in Korinth, die die Bedeutungslosigkeit von Götzenopferfleisch durchschaut hat.⁴¹ Diese offene Verwendung des Begriffs γνῶσις spricht auch gegen die Annahme, die Past setzten sich mit einer Frühform der geistesgeschichtlichen Strömung der Gnosis auseinander.⁴²

Einen *terminus post quem* könnte der Tod der fiktiven Adressaten Timotheus und Titus markieren, wenn man davon ausgeht, dass die Adressatenfiktion den Tod der Paulusschüler voraussetzt. Doch die ältesten Texte, die Informationen über deren Tod enthalten, sind die *Timotheus-* und *Titusakten* aus dem 4. bzw. 6. Jahrhundert. Ihnen zufolge sei Timotheus unter Nerva (96–98 n.Chr.) erschlagen worden und Titus im hohen Alter von 94 Jahren eines natürlichen Todes gestorben; da er schon Jesus gekannt habe, kommt man etwa auf das Jahr 104.⁴³ Nach Hermann von Lips spiegeln sich diese unterschiedlichen Todesarten in den Past, indem 1/2 Tim von Leiden und Kampf des Timotheus sprechen, während das Leidensmotiv im Tit auffallenderweise fehle. Daraus folgert von Lips, die Past könnten erst in einem gewissen Abstand zum Tod ihrer Adressaten, also um 120 n.Chr. entstanden sein.⁴⁴ Doch von Lips selbst bewertet die biographischen Angaben der Titusakten als „sehr konstruiert“ und „unhistorisch“ (228), und wahrscheinlich sind die Akten überhaupt erst auf der Basis der Past gestaltet worden, was ihren historischen Wert stark in Zweifel zieht. Auch kann das Motiv des „Leidens“ nicht notwendig mit dem Martyrium in Verbindung gebracht werden, da es in urchristlichen Schriften meist mit Bezug zu *sozialen* Leiden wie Diskriminierung seitens der städtischen Mitbewohner verwendet wird (vgl. nur 1 Tim 6,7–16 und unten zu 1 Petr). Das Todesdatum der Apostelschüler muss weiterhin als unbekannt gelten.

⁴¹ ἀντίθεσις = 1. Gegenüberstellung, Entgegenstellung in der Rede (Isokrates, Plutarch); 2. Gegensatz (Platon, Plutarch, oft danach); 3. Widerstand (Strato *epist.* 42) (PASSOW, FRANZ, *Handwörterbuch der griechischen Sprache* 1/1, Leipzig 5¹841, Nachdruck Darmstadt: Wissenschaftliche Buchgesellschaft 2008, 263). – γνῶσις begegnet häufig im Neuen Testament, gerade auch bei Paulus: Lk 1,77; 11,52; Röm 2,20; 11,33; 15,14; 1 Kor 1,5; 8,1.7.10–11; 12,8; 13,2.8; 14,6; 2 Kor 2,14; 4,6; 6,6; 8,7; 10,5; 11,6; Eph 3,19; Phil 3,8; Kol 2,3; 1 Tim 6,20; 1 Petr 3,7; 2 Petr 1,5–6; 3,18. – Wenn die Lehre, gegen die sich Apk richtet, für sich reklamiert, die „Tiefen des Satan erkannt zu haben (ἔγνωσαν)“ (Apk 2,24), beansprucht sie ebenfalls eine besondere Erkenntnis.

⁴² Gegen ROLOFF, *1 Tim*, 43.46; OBERLINNER, *1 Tim*, xxxviif. (judentristisch-gnostische Tendenzen); WEISER, *2 Tim*, 62f. (gnostisierende Tendenzen); SCHNELLE, *Einleitung*, 418f. – Nach STANDHARTINGER, ANGELA, *Eusebeia* in den Pastoralbriefen. Ein Beitrag zum Einfluss römischen Denkens auf das entstehende Christentum, in: Novum Testamentum 48 (2006), 51–82, 80f., deute der „theologisch pointierte Gebrauch von εὐσέβεια“ auf die Mitte des 2. Jahrhunderts.

⁴³ Vgl. LIPS, HERMANN VON, Die Timotheus- und Titusakten und die Leidensthematik in den Pastoralbriefen. Aspekte zur Entstehungszeit und Intention der Pastoralbriefe, in: Early Christianity 2 (2011), 219–241, 220f.224–226.

⁴⁴ Vgl. ebd. 229–241, Fazit 239.

2.3 Theologiegeschichtliche Einordnung

Nachdem man auch keine signifikanten Übereinstimmungen mit historischen Daten findet, bleibt die theologiegeschichtliche Einordnung der Past. Hier ist zunächst an die Funktion der Past im Prozess der Entstehung einer Paulusbriefsammlung zu denken. Michael Theobald hat dazu 2016 in seinem Buch *Israel-Vergessenheit in den Pastoralbriefen* eine komplexe These vorgelegt. Er geht davon aus, dass die Past an eine bereits bestehende Sammlung von Paulusbriefen angefügt wurden und so eine Neuedition geschaffen wurde. Diese Sammlung umfasste nach seiner Analyse bereits einen Großteil des heutigen Corpus Paulinum: Röm, 1/2 Kor, Gal, Kol, Eph, Phil, Phlm, womit er eher eine Maximalposition vertritt.⁴⁵ Dieser Umfang spreche „entschieden gegen eine Frühdatierung der drei Briefe in die 80er oder 90er Jahre oder um 100 n. Chr.“ (212). Auf dieser Grundlage fragt Theobald, wie sich die Past in den Prozess der Entstehung des Corpus Paulinum einordnen lassen. Dieser Prozess kann aber keineswegs als geklärt gelten.⁴⁶ Theobald geht von einem schrittweisen Wachstum von Teilsammlungen (217) über „Ur-Corpora“ bis zu – ab etwa 200 (¶⁴⁶) bezeugten – Gesamtcorpora aus, wobei die Past in die Phase der Ur-Corpora gehören (238–244). Der entscheidende Punkt ist, dass Theobald eine große Nähe der vor-pastoralen Sammlung zur vor-markionitischen Ausgabe erkennt:⁴⁷ Beide Ausgaben enthielten den Röm nur bis Kap. 14,⁴⁸ und der Autor des Corpus Pastorale habe den Gal „in genau der exklusiv-heidenchristlichen Lesart wahrgenommen [...], die auch für die vormarkionitische Briefsammlung und ihre Rezeption in Kleinasien zu seiner Zeit bestimmend gewesen ist“ (243). Damit gewinnt Theobald als *terminus post quem* für die Past die vor-markionitische Ausgabe, die er mit Ulrich Schmid eine Generation vor 140 ansetzt.⁴⁹ Damit seien die Past zwischen 120 und der Mitte des 2. Jahrhunderts zu datieren (331.353).

⁴⁵ Vgl. THEOBALD, *Israel*, 57.158–177, Fazit 172. Bei Phil und Phlm bleiben kleinere, bei Eph und Kol größere Unsicherheiten bzgl. der Zugehörigkeit zur vor-pastoralen Paulusbriefsammlung.

⁴⁶ Vgl. nur TROBISCH, DAVID, *Die Entstehung der Paulusbriefsammlung. Studien zu den Anfängen christlicher Publizistik* (Novum Testamentum et Orbis Antiquus 10), Fribourg: Universitätsverlag/Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 1989; und die Übersicht bei EBNER, MARTIN, Der christliche Kanon, in: Ders./Stefan Schreiber (Hg.), *Einleitung in das Neue Testament* (Kohlhammer Studienbücher Theologie 6), Stuttgart: Kohlhammer ³2020, 13–53, 37f.; THEOBALD, *Israel*, 213–218.

⁴⁷ Er beruft sich dabei auf SCHMID, ULRICH, *Marcion und sein Apostolos. Rekonstruktion und historische Einordnung der marcionitischen Paulusbriefausgabe* (Arbeiten zur neutestamentlichen Textforschung 25), Berlin/New York: de Gruyter 1995, bes. 294–296.

⁴⁸ Das auffällige Fehlen von Jerusalem im fiktiven „Itinerar“ der Past, das Paulus auf dem Weg nach Rom zeichnet, erklärt sich für THEOBALD, *Israel*, 135–156 damit, dass der Verfasser der Past Röm nur in seiner 14-Kapitel-Form kannte (und eben nicht die Reisepläne von Röm 15,23–28). Für die Vorlage der Past bleibt dies hypothetisch.

⁴⁹ Vgl. THEOBALD, *Israel*, 244; SCHMID, *Marcion*, 307.

Es bleiben freilich gravierende Unsicherheiten. Der Umfang der vor-pastoralen Sammlung ist, über einen Kern hinaus, nicht klar zu bestimmen, und Datierungen für verschiedene Stadien von Teilsammlungen der Paulusbriefe sind kaum möglich.⁵⁰ Wenn die vor-markionitische Paulusausgabe schon eine Generation vor Markions Rom-Aufenthalt bekannt war, muss es bereits frühere Sammlungsbewegungen gegeben haben, auf die die Past rekurrieren konnten. Damit ist eine frühere Datierung um 100 nicht ausgeschlossen.

Eine Einordnung der Past in die frühchristliche Entwicklung von Leitungsstrukturen in den Gemeinden führt ebenfalls nicht zu eindeutigen Ergebnissen. Betrachtet man die Past aus der Perspektive, dass sie sich auf dem Weg zum Monepiskopat befinden, kann man geneigt sein, sie – in Verbindung mit einer Spätdatierung der *Ignatianen* – spät zu datieren.⁵¹ Setzt man sie als Fortentwicklung mit der Charismenordnung des Paulus in Beziehung und sieht in ihnen das Nebeneinander von Presbyter- und Episkopenordnung, kann man sie gut um die Jahrhundertwende und in sachlicher und zeitlicher Nähe zu 1 Clem einordnen.⁵² Darüber hinaus ist bei der Entwicklung frühchristlicher Ordnungsmodelle immer die Ungleichzeitigkeit der konkreten Formen an unterschiedlichen Orten zu berücksichtigen.

Ein Konsens dürfte in diesen Fragen derzeit schwer zu erreichen sein, was neuen Spielraum zur Diskussion eröffnet. M. E. können jedoch zwei Beobachtungen zur theologiegeschichtlichen Einordnung weiterführen.

(1) Die Past gehören noch in die Phase der Aushandlung der gültigen Paulus-Tradition. Die Etablierung urchristlicher Traditionssströme begann nach dem Tod der ersten christlichen Generation in den 60er Jahren des 1. Jahrhunderts.⁵³ Im Binnenraum der Paulus-Tradition dokumentieren die Past ein fortgeschrit-

⁵⁰ THEOBALD, *Israel*, 213, weiß selbst: „Über hypothetische Rekonstruktionen ist nicht hinaus zu kommen“, und es gab „lokal bedingte Unterschiede gerade in der Anfangsphase“; belegbare Fassungen existieren erst mit Markion, β^46 , Canon Muratori und Tertullian (ebd. 215 f.). Vgl. kritisch auch HÄFNER, *Pastoralbriefe*, 473.

⁵¹ So THEOBALD, *Israel*, 360–372.

⁵² Vgl. Tit 1,5–9; 1 Clem 42,4–5; 44,1–6; 47,6; 54,2; 57,1. Die Past lassen sich mit 1 Clem darin vergleichen, dass sie (je unterschiedlich) erste, noch unausgereifte und nach Begründungen suchende Modelle für Gemeindeämter entwerfen. Keine *literarische* Abhängigkeit zwischen den Past und 1 Clem, aber theologische Gemeinsamkeiten in der Amtsfrage diagnostiziert LONA, HORACIO E., *Der erste Clemensbrief* (Kommentar zu den Apostolischen Vätern 2), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 1998, 50 f.; vgl. THEOBALD, *Israel*, 250 f. – Für eine Datierung der Past um 100 werten die Amtsentwicklung aus ROLOFF, *1 Tim*, 45 f.; OBERLINNER, *1 Tim*, xxxviiif. (die Gemeindeordnung durch Amtsträger habe ein neues Stadium erreicht); SCHNELLE, *Einleitung*, 410; WEISER, *2 Tim*, 63.

⁵³ Zur Bildung solcher Traditionssströme vgl. THEIBEN, GERD, *Die Religion der ersten Christen. Eine Theorie des Urchristentums*, Darmstadt: Wissenschaftliche Buchgesellschaft ³2003, 326–355; jetzt auch SCHNELLE, UDO, *Die ersten 100 Jahre des Christentums. 30–130 n. Chr. Die Entstehungsgeschichte einer Weltreligion* (Uni-Taschenbücher 4411), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 2015, 496–508. Einen Streit um die richtige Bewahrung der Paulustradition in den Past sieht auch THEOBALD, *Israel*, 363.

tenes Stadium dieses Prozesses, da sie bereits eine *Sammlung* von Paulusbriefen, der sie sich selbst als Dreiergruppe einschreiben, als Referenz voraussetzen, anders als 2 Thess, der sich noch an einem Einzelbrief orientierte. Nachdem die Formierung der grundlegenden Traditionströme weitgehend abgeschlossen ist, beginnt die nächste Phase, die an der Einheit dieser Traditionen interessiert ist. Sie dürfte ihre Anfänge im frühen 2. Jahrhundert haben. So verbindet 2 Petr 3,15–16 die Petrus-Tradition mit den Briefen „unsers geliebten Bruders Paulus“. Der *Polykarpbrief* stellt, noch eher anfanghaft, Zitate und Anspielungen aus verschiedenen Schriften zusammen. Stärker reflektiert und profiliert wählt Markion bewusst aus, was verlässliche christliche Tradition sein soll. Dagegen verteidigt Justin die Breite christlicher Tradition,⁵⁴ und Irenäus führt um 180 eine stattliche Zahl unterschiedlicher christlicher Schriften zusammen.⁵⁵ Die Past stehen vor diesem Prozess, was auf eine Entstehung spätestens im frühen 2. Jahrhundert hinweist.

(2) Die Past versuchen eine Antwort auf das Problem der Anpassung bzw. Abgrenzung gegenüber der paganen Gesellschaft und Kultur. Sie schlagen eine Stabilisierung der Gemeinden durch das Ordnungsmodell des „Hauses“ und die feste Bewahrung der paulinischen Lehre als „anvertrautes Gut“, das von Amtsträgern (und einer Briefsammlung) gesichert wird, vor. Dabei übernehmen sie soziale Ordnungsmuster ihrer Umwelt (Haus-Ordnung) und fügen sich so in die Stadtgesellschaft ein. Diese Problemlage lässt sich mit der Offenbarung des Johannes vergleichen, die, wie ich immer noch meine, am Ende des 1. Jahrhunderts in Kleinasien verfasst wurde.⁵⁶ Die Apk setzt – anders als die Past – auf Abgrenzung zur Umwelt und entwirft ihre Antwort auf der Basis einer *jüdisch* geprägten Tradition. Die Past lassen sich als kritische Reaktion auf eine solche jüdenchristliche Gruppe lesen, denn die „Irrlehrer“, gegen die sie sich richten, zeigen deutlich *jüdenchristliche* Züge. Das würde es erlauben, die von Theobald diagnostizierte „Israel-Vergessenheit“ der Past⁵⁷ historisch zu erklären: Sie gehen

⁵⁴ Nach Justin sind vier Evangelien in Geltung (*Iust.dial.* 103,8), da diese beim sonntäglichen Gottesdienst verwendet werden (*Iust.I apol.* 67,3); er erklärt die Evangelien als „Erinnerungen der Apostel“ (*I.apol.* 66,3).

⁵⁵ Die vier Evangelien, Apg, 13 Paulusbriefe, 1 Petr, 1/2 Joh, Apk; *Hirt des Hermas* (!); Hebr. Er sieht sich genötigt, eine Begründung für die Vierzahl der Evangelien zu liefern: Sie ist in der göttlichen Ordnung gegeben, die sich auch in den vier Weltgegenden und vier Himmelsrichtungen niederschlägt, und sie ist in den vier Lebewesen von Apk 4,7 symbolisiert (*Iren.haer.* 3,11,8).

⁵⁶ Ausführlicher SCHREIBER, *Häresie*; vgl. HÄFNER, GERD/SCHREIBER, STEFAN, Pastoralbriefe und Johannesoffenbarung. Kontroverse Einstellungen zu Staat und Gesellschaft, in: Martin Ebner/Gerd Häfner/Konrad Huber (Hg.), *Kontroverse Stimmen im Kanon* (Quaestiones disputatae 279), Freiburg i. Br.: Herder 2016, 10–63. – Zur Datierung SCHREIBER, STEFAN, Die Offenbarung des Johannes, in: Martin Ebner/Ders. (Hg.), *Einleitung in das Neue Testament* (Kohlhammer Studienbücher Theologie 6), Stuttgart: Kohlhammer ³2020, 578–601, 586.

⁵⁷ THEOBALD, *Israel*, 61–115 analysiert die Israel-Vergessenheit der Past im Vergleich zum Röm als Prätexz. Darüber wäre freilich zu diskutieren, vgl. z. B. den Bezug auf die „heiligen Schriften“, womit die Schriften Israels gemeint sind, die zur Lebensgestaltung wichtig sind,

ausgesprochen zurückhaltend mit der jüdischen Tradition um. Die Frage nach der Bedeutung jüdischer Traditionen steht also kontrovers im Raum.⁵⁸ Die Übereinstimmung der Lebenssituation, der Auseinandersetzung um Anpassung oder Abgrenzung der Christen gegenüber ihrer Umwelt, könnte auf eine ungefähre Gleichzeitigkeit der Entstehung von Apk und Past hindeuten.

2.4 Die Gestaltung der Fiktion

Zusätzlich lässt sich die Gestaltung der Fiktion in den Past für die Datierung auswerten. Die Adressatenfiktion ist nämlich unter den Paulusbriefen auffällig: Die Past sind an Mitarbeiter bzw. Schüler des Paulus gerichtet. Die fiktiven Aufträge des Paulus an Timotheus und Titus zielen bereits wieder auf die Weitergabe der rechten Lehre an die nächste, die dritte christliche Generation⁵⁹ – die erste vertritt Paulus, die zweite repräsentieren Timotheus und Titus, die dritte ist die der aktuellen Briefrezeption. Die Schüler werden als Bindeglied zur dritten Generation eingesetzt. *Vermittelt über die Schüler* teilt ihr Paulus mit, wie die richtige Auslegung der Paulus-Tradition gegenüber anderen Auslegungen aussehen muss.⁶⁰ Besonders aufschlussreich dafür ist 2 Tim 2,2, wo Timotheus als Traditionsträger eingesetzt wird: Was er von Paulus gehört hat, soll er zuverlässigen Menschen anvertrauen, die nun ihrerseits diese Lehre vermitteln. Mit ihnen befinden wir uns in der dritten Generation.⁶¹ Und die Anweisung des fiktiven

in 2 Tim 3,15 (sie werden „durch den Glauben an Jesus Christus“ ausgelegt); gegen „falsche“ (judenchristliche?) Auslegung richtet sich Tit 1,14–15.

⁵⁸ Konflikte um die Bedeutung der jüdischen Tradition bleiben im 2. Jahrhundert virulent; vgl. NICKLAS, TOBIAS, *Jews and Christians? Second-Century „Christian“ Perspectives on the „Parting of the Ways“* (Annual Deichmann Lectures 2013), Tübingen: Mohr Siebeck 2014. Die Ignatianen z. B. wehren einen „Judaismus“ (*ιουδαισμός*) ab, worunter eine bestimmte Lebensweise zu verstehen ist (IgnMagn 8,1); dagegen ist das rechte Verhältnis von *χριστιανισμός* und Judentum zu beachten (IgnMagn 10,3); das Christus-Bekenntnis schließt eine jüdische Lebensweise aus (IgnMagn 8,1; 10,3), konkret das Halten des Sabbat (IgnMagn 9,1). Interessant ist die Bemerkung in IgnPhld 6,1: „Wenn euch aber jemand Judentum auslegt, den hört nicht. Es ist nämlich besser von einem beschnittenen Mann Christentum zu hören, als von einem unbeschnittenen Judentum“. Dies zeigt, dass die Frage der Rezeption des „Judentums“ auch in heidenchristlichen Kreisen zentral blieb. Vgl. LÖHR, Briefe, 125.

⁵⁹ Vgl. zu dieser Beobachtung auch HÄFNER, *Pastoralbriefe*, 473.

⁶⁰ Vgl. z. B. 1 Tim 1,3,18; 3,15; 4,6.11,16; 5,7; 6,2–4. Laut 1 Tim 4,12 fungiert jetzt bereits *Timotheus* als Vorbild für die nächste Generation. Nach 1 Tim 4,1 teilt „Paulus“ dem „Timotheus“ die Ansage des Geistes mit, in den „(nächst)folgenden Zeiten“ werden sich einige vom Glauben abwenden.

⁶¹ Umstritten ist, ob in 2 Tim 2,2 die Wendung διὰ πολλῶν μαρτύρων instrumental („durch, vermittelt“; so z. B. OBERLINNER, LORENZ, *Die Pastoralbriefe. Kommentar zum zweiten Timotheusbrief* [Herders theologischer Kommentar zum Neuen Testament II/2.2], Freiburg i. Br.: Herder 1995, 68 f.) oder modal („unter, vor“; z. B. WEISER, *2 Tim*, 157 f.) zu übersetzen ist. Für die modale Übersetzung „vor vielen Zeugen“ spricht die Vorstellung, dass die Übergabe der Tradition von Paulus an Timotheus öffentlich und damit verlässlich geschah. Auf jeden Fall steht die Weitergabe an die nächste Generation nach Timotheus im Fokus. – Auf die dritte Generation

Paulus an Titus in Tit 1,5, er solle Älteste einsetzen, richtet sich ebenso auf die Gemeindegestaltung der dritten Generation. Rechnet man für eine „Generation“ 25 bis 30 Jahre, gelangt man mit der dritten Generation – vom Tod des Paulus etwa im Jahr 60 an gerechnet – in die Zeit zwischen 85/90 und 110/120. In dieser Zeit dürften die Past verfasst worden sein.

3. Der Erste Petrusbrief

Die Datierungsvorschläge weisen auch bei 1 Petr eine große Spannbreite auf: Norbert Brox nannte 1979 den Zeitraum 70–100 n.Chr. und sah das Ende des 1. Jahrhunderts als wahrscheinlich an. Udo Schnelle präferiert eine Datierung um 90 n.Chr. Ingo Broer und Hans-Ulrich Weidemann nehmen eine Abfassung „am ehesten um die Wende vom ersten zum zweiten Jahrhundert“ an. Reinhard Feldmeier datiert 2005 in die Frühzeit Domitians zwischen 81 und 90.⁶² Marlis Gielen hat ihre Ansicht selbst korrigiert: Während sie noch in der zweiten Auflage der *Einleitung in das Neue Testament* von 2013 1 Petr zwischen 80 und 120, genauer gegen Ende der Regierungszeit Domitians datierte,⁶³ plädiert sie in der dritten Auflage von 2020 für das exakte Datum 130 n.Chr. (s.u.).⁶⁴ Die jüngsten Kommentare bleiben bei der Datierung vor der Jahrhundertwende. Martin Vahrenhorst hält 2016 ein Zeitfenster von 40 Jahren (70–110) offen und eine Datierung in die letzten Jahrzehnte des 1. Jahrhunderts für wahrscheinlich.⁶⁵ Theo Heckel bewegt sich 2019 im Rahmen 80–100 n.Chr.⁶⁶ Betrachten wir die wesentlichen Argumente.

verweist auch die Glaubens-Abfolge in 2 Tim 1,5: Großmutter – Mutter – Timotheus (womit dann jedoch Timotheus selbst für die dritte Generation steht).

⁶² Vgl. BROX, NORBERT, *Der erste Petrusbrief* (Evangelisch-katholischer Kommentar 21), Zürich: Benziger/Neukirchen-Vluyn: Neukirchener 1979 (¹1993), 39–41; SCHNELLE, *Einleitung*, 481; BROER/WEIDEMANN, *Einleitung*, 639–641, Zitat 641; FELDMEIER, REINHARD, *Der erste Brief des Petrus* (Theologischer Handkommentar zum Neuen Testament 15/1), Leipzig: Evangelische Verlagsanstalt 2005, 26 f.

⁶³ Vgl. GIELEN, MARLIS, Der erste Petrusbrief, in: Martin Ebner/Stefan Schreiber (Hg.), *Einleitung in das Neue Testament* (Kohlhammer Studienbücher Theologie 6), Stuttgart: Kohlhammer ²2013, 517–527, 524 f., wegen (1) der Bezeugung durch 2 Petr 3,1 und Polykarp und (2) der Verbindung zu Domitian, der für sich schon zu Lebzeiten den Kaiserkult gefordert habe (und worauf 1 Petr 2,13,17 mit der Differenzierung Kaiser – Herr/Gott zurückweisend reagiere).

⁶⁴ Vgl. GIELEN, Petrusbrief (²2020), 521–533, 530.

⁶⁵ Vgl. VAHRENHORST, MARTIN, *Der erste Brief des Petrus* (Theologischer Kommentar zum Neuen Testament 19), Stuttgart: Kohlhammer 2016, 37–51, 50 f. Mit DOERING, LUTZ, Gottes Volk. Die Adressaten als „Israel“ im Ersten Petrusbrief, in: David S. du Toit (Hg.), *Bedrängnis und Identität. Studien zu Situation, Kommunikation und Theologie des 1. Petrusbriefes* (Beihefte zur Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft und die Kunde der älteren Kirche 200), Berlin/New York: de Gruyter 2013, 81–113.

⁶⁶ Vgl. HECKEL, THEO K., *Die Briefe des Jakobus, Petrus, Johannes und Judas* (Das Neue Testament Deutsch 10), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 2019, 80.

3.1 Frühe Bezeugung

Was den *terminus post quem* betrifft, bleibt unklar, ob 1 Petr MtEv, Apg und das Corpus Paulinum voraussetzt. Nach Udo Schnelle ist 1 Petr Teil der Wirkungsgeschichte des Paulus.⁶⁷ Eine ausführliche Durchsicht führt jüngst bei Martin Vahrenhorst wieder zur Skepsis: Abhängigkeiten seien wegen zu geringer sprachlicher Übereinstimmungen nicht wirklich nachweisbar; beim Corpus Paulinum erkennt er eher den Einfluss von Traditionen als Anzeichen einer direkten Lektüre durch den Verfasser von 1 Petr.⁶⁸

Zumeist wird angenommen, dass die früheste Bezeugung des 1 Petr in 2 Petr und im *Polykarpbrief* vorliegt, was häufig als Indiz betrachtet wird, dass der Brief kaum nach 100 n. Chr. entstanden ist.⁶⁹ Doch ist die Datierung des *Polykarbriebs* und auch von 2 Petr heute fraglich (s. o.). Neuerdings vertritt Marlis Gielen umgekehrt eine Abhängigkeit des 1 Petr vom *Brief des Polykarp*.⁷⁰

3.2 Theologiegeschichtliche Entwicklung

Eine Einordnung des 1 Petr in die theologiegeschichtliche Entwicklung kann versuchsweise bei der Ämterentwicklung ansetzen. Das Fehlen des monarchischen Episkopats in 1 Petr deute auf eine Abfassung vor 100, da Ignatius um 110 diese Amtsform bezeuge.⁷¹ Die Einschätzung hängt freilich an der – umstrittenen – Datierung der *Ignatiusbriefe* (und der Past). Manchmal wird eine veränderte Missionssituation als Indiz genannt, so bei Udo Schnelle: In 1 Petr verlaufe die

⁶⁷ Vgl. SCHNELLE, *Einleitung*, 481; auch 486–488. Für GIELEN, *Petrusbrief* (³2020), 530, spricht die vermutliche Kenntnis des MtEv und der Apg für eine Spätdatierung des 1 Petr; vgl. schon SCHMIDT, K. MATTHIAS, Ein Brief aus Babylon. Die Anpassung der Verfasserrfiktion im Ersten Petrusbrief an die Realität der angesprochenen Gemeinde, in: Martin Ebner/Gerd Häfner/Konrad Huber (Hg.), *Der Erste Petrusbrief. Frühchristliche Identität im Wandel* (Quaestiones disputatae 269), Freiburg i. Br.: Herder 2015, 67–99, 82; DERS., Die Stimme des Apostels erheben. Pragmatische Leistungen der Autorenrfiktion in den Paulusbriefen, in: Jörg Frey u. a. (Hg.), *Pseudepigraphie und Verfasserrfiktion in frühchristlichen Briefen* (Wissenschaftliche Untersuchungen zum Neuen Testament 246), Tübingen: Mohr Siebeck 2009, 625–644, 625 Anm. 1.

⁶⁸ Vgl. VAHRENHORST, *1Petr*, 42–44 (MtEv), 44 f. (Apg), 45–47 (Corpus Paulinum). Ebenfalls zurückhaltend BROER/WEIDEMANN, *Einleitung*, 640: Abhängigkeiten von den Paulusbriefen, v. a. Röm und Eph, seien nur mit einer gewissen Wahrscheinlichkeit zu erkennen.

⁶⁹ Vgl. 2 Petr 3,1; Polyk 1,3; 2,1–2; 5,3; 7,2; 8,1–2; 10,2. Vgl. BROX, *1Petr*, 39–40; BROER/WEIDEMANN, *Einleitung*, 640 (mit Verweis auf direkte Zitate in Polyk 1,3/1 Petr 1,8; Polyk 2,1/1 Petr 1,13,21; Polyk 8,1–2/1 Petr 2,21–24; Polyk 10,2/1 Petr 5,5); FELDMEIER, *1Petr*, 27 (der noch die Benutzung durch Papias laut Eus.h.e. 3,39,15 nennt); GIELEN, *Petrusbrief* (²2013), 524; VAHRENHORST, *1Petr*, 47–50. – Die Beziehung zu 1 Clem ist unsicher.

⁷⁰ Vgl. GIELEN, MARLIS, Der Polykarpbrief und der 1. Petrusbrief. Versuch einer Neubestimmung ihres literarischen Verhältnisses, in: Wilfried Eisele/Christoph Schaefer/Hans-Ulrich Weidemann (Hg.), *Aneignung durch Transformation* (FS Michael Theobald, Herders biblische Studien 74), Freiburg i. Br.: Herder 2013, 416–444. Dagegen VAHRENHORST, *1Petr*, 47–50 (Polyk enthält zahlreiche Aufnahmen aus urchristlichen Schriften, ohne die Quelle zu nennen, was also auch für 1 Petr wahrscheinlich ist).

⁷¹ Vgl. FELDMEIER, *1Petr*, 27; BROER/WEIDEMANN, *Einleitung*, 641.

Trennungslinie nicht mehr zwischen Juden- und Heidenchristen (wie bei Paulus), sondern zwischen den Christen und ihrer heidnischen Umwelt, worin sich eine späte Phase der Missionsgeschichte zeige.⁷² Das lässt jedoch immer noch einen größeren zeitlichen Spielraum offen. Die Front zur paganen städtischen Umwelt wird bereits im ältesten Paulusbrief in 1 Thess 2,14 erkennbar.

3.3 Übereinstimmungen mit historischen Daten

Bei 1 Petr werden häufig Übereinstimmungen mit historischen Daten diskutiert. (1) Wichtig ist die geographische Verortung, die 1 Petr 1,1 und 5,9 vornimmt. Die Christus-Bewegung hat sich bereits bis ins nördliche Kleinasien, bis in die römische Provinz Pontus und Bithynien ausgebreitet.⁷³ Das deutet auf eine „späte“ Entstehung des 1 Petr, die aber am Ende des 1. Jahrhunderts ebenso möglich ist wie im 2. Jahrhundert.

(2) Schwierig ist die Argumentation mit Christenverfolgungen. Nach Udo Schnelle setze 1 Petr zwar noch keine planmäßige Christenverfolgung voraus, gehe aber über lokale Diskriminierungen hinaus, was auf das Ende der Regierung Domitians verweise (93–96 n. Chr.).⁷⁴ Anders denkt Reinhard Feldmeier an die Frühzeit Domitians zwischen 81 und 90, weil in 1 Petr Hinweise auf Martyrien – wie in der Apk – gerade fehlen (27). Christenverfolgungen unter Domitian sind jedoch seit einiger Zeit als Mythos der Geschichtsschreibung entlarvt, und die Apk kann genau *einen* Märtyrer namentlich nennen: Antipas in Apk 2,13.⁷⁵

(3) Motivgeschichtliche Details können sich historisch einordnen lassen. Die Chiffre „Babylon“ in 1 Petr 5,13 begegnet für die Übermacht Roms bzw. allgemeiner für die Lebenssituation der Adressaten in einer „fremden“ Umwelt erst in der apokalyptisch geprägten frühjüdischen Literatur nach 70. Dies sei „ein relativ sicheres Indiz“ für die Datierung nach 70.⁷⁶ Der *terminus ante quem* bleibt jedoch offen.

Troy Martin hat jüngst (2018) eine Entsprechung in Bezug auf das Hair Styling von Frauen ins Gespräch gebracht.⁷⁷ Die von 1 Petr 3,3 abgelehnte ἐμπλοκὴ τριχῶν, Einflechtungen von Nadeln, Bändern o.ä. in die Haare oder wahrschein-

⁷² Vgl. SCHNELLE, *Einleitung*, 481. Auch BROER/WEIDEMANN, *Einleitung*, 640.

⁷³ Vgl. SCHNELLE, *Einleitung*, 481 (das werde durch Plinius *ep.* 10,96 f. „für 90 n. Chr. bestätigt“); BROX, *1 Petr*, 41; BROER/WEIDEMANN, *Einleitung*, 640; VAHRENHORST, *1 Petr*, 50.

⁷⁴ Vgl. SCHNELLE, *Einleitung*, 481. Vgl. auch BROER/WEIDEMANN, *Einleitung*, 640 f., später (644) etwas relativiert: Es müsse nicht „gleich an eine umfassende Verfolgung gedacht werden“.

⁷⁵ Vgl. dazu SCHREIBER, *Offenbarung*, 587–590.

⁷⁶ So BROX, *1 Petr*, 41; vgl. SCHNELLE, *Einleitung*, 481; beide unter Verweis auf HUNZINGER, CLAUS-HUNNO, Babylon als Deckname für Rom und die Datierung des 1. Petrusbriefes, in: Henning Graf Reventlow (Hg.), *Gottes Wort und Gottes Land* (FS Hans-Wilhelm Hertzberg), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 1965, 67–77. Vgl. BROER/WEIDEMANN, *Einleitung*, 639 f.

⁷⁷ Vgl. MARTIN, TROY W., *Dating First Peter to a Hairdo* (1 Pet 3:3), in: *Early Christianity* 9 (2018), 298–318, bes. 300–314.

licher Extensions von Haaren, jedenfalls sehr elaborierte Frisuren, entspreche der in flavisch-trajanischer Zeit bei römischen Aristokratinnen prominenten, *orbis comarum* genannten Frisur. Darunter hat man sich ein hochaufgetürmtes Flechtwerk von Haaren, teilweise dekoriert mit Gold oder Perlen, vorzustellen. Diese Frisuren signalisierten Reichtum und hohen Status. Sie wurden verbreitet durch Portraits von Marcia Furnilla, der zweiten Frau des Titus, Julia Titi, ihrer Tochter, und Domitia Longina, der Frau Domitians (u. a. auf Münzen). Trajans Frau Plotina übernahm diese Haarmode zunächst, kehrte dann aber zu einfacheren Frisuren zurück. Diese Entsprechung bietet ein Zeitfenster für die Abfassung von 1 Petr, wobei Martin die kurze Regentschaft des Titus (79–81 n. Chr.) bevorzugt.⁷⁸ – Die Plausibilität der These hängt daran, für wie spezifisch man die Formulierung in 1 Petr 3,3 erachtet; es könnte auch teurer Haarschmuck allgemein gemeint sein. Eine eindeutige Übereinstimmung in der Terminologie besteht nicht.

(4) Als wesentliches historisches Datum wird die *Plinius-Korrespondenz* herangezogen. Der berühmte Briefwechsel zwischen Plinius dem Jüngeren, Statthalter der Provinz Pontus und Bithynien, und Kaiser Trajan aus den Jahren 112/113 n. Chr. stellt eine der ältesten historischen Quellen zum Verhältnis einer römischen Behörde zu den Christen dar (*Plinius ep.* 10,96.97). Er schuf eine Rechtsgrundlage im Umgang der Behörden mit Anzeigen gegen Christen. Dabei stellte Plinius das Christsein an sich, das *nomen ipsum*, unter Todesstrafe, um eine Abwendung von der Christus-Gruppe zu erreichen. Das Christsein an sich wird zum Straftatbestand. Nun werden diese Maßnahmen immer wieder mit bestimmten Texten des 1 Petr in Verbindung gebracht. Einschlägig sind 1 Petr 3,15–16 und 4,14–16 (nach der Einheitsübersetzung von 2016):

3,15 (H)eiligt vielmehr in eurem Herzen Christus, den Herrn! Seid stets bereit, jedem Rede und Antwort zu stehen, der von euch Rechenschaft fordert über die Hoffnung, die euch erfüllt; 16 antwortet aber bescheiden und ehrfürchtig, denn ihr habt ein reines Gewissen, damit jene, die euren rechtschaffenen Lebenswandel in Christus in schlechten Ruf bringen, wegen ihrer Verleumdungen beschämt werden.

4,14 Wenn ihr wegen des Namens Christi beschimpft werdet, seid ihr seligzupreisen; denn der Geist der Herrlichkeit, der Geist Gottes, ruht auf euch. 15 Wenn einer von euch leiden muss, soll es nicht deswegen sein, weil er ein Mörder oder ein Dieb ist, weil er Böses tut oder sich in fremde Angelegenheiten einmischt. 16 Wenn er aber leidet, weil er Christ ist (ώς χριστιανός), dann soll er sich nicht schämen, sondern Gott darin verherrlichen.

Dietrich-Alex Koch interpretiert die Stellen aus 1 Petr als direkte Reaktion auf die Maßnahmen des Plinius.⁷⁹ Denn die Verwendung des Begriffs χριστιανός sei in den neutestamentlichen Briefen auffällig (er begegnet jedoch bereits in Antio-

⁷⁸ Die Entsprechungen zur Regierungszeit des Titus, die MARTIN, *Dating*, 315–317, zur Datierung anführt (Naturkatastrophen einerseits, Maßnahmen gegen Denunzianten andererseits), bleiben zu allgemein.

⁷⁹ Vgl. KOCH, *Geschichte*, 470–479. Vgl. auch REICHERT, ANGELIKA, Durchdachte Konfusion. Plinius, Trajan und das Christentum, in: Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft und die Kunde der älteren Kirche 93 (2002), 227–250, 248–250.

chia nach Apg 11,26), und neu ist die Differenzierung zwischen Leiden aufgrund von Übeltaten und Leiden ὡς χριστιανός in 1 Petr 4,16, die erst Plinius eingeführt habe. Koch datiert 1 Petr daher zwischen 112 und 115 n. Chr., also unter Trajan.

Marlis Gielen geht noch einen Schritt weiter.⁸⁰ Sie sieht das Datum 112/113 als *terminus post quem* für 1 Petr und nimmt an, dass es noch etwa ein Jahrzehnt dauerte, bis sich dieses Verfahren reichsweit (1 Petr 5,9) durchgesetzt hatte. Damit eröffnet sich Spielraum für eine Datierung unter Hadrian (117–138). Gielen begründet diese Datierung mit einem um 122 verfassten Reskript Hadrians, das Eusebius überliefert und das Denunziationen (συκοφαντία) gegen Christen einschränkt, d.h. dann unter Strafe stellt, wenn die Ankläger in einem Gerichtsverfahren keine Verbrechen von Christen gegen das Gesetz nachweisen können.⁸¹ Das dürfte nach Gielen Anklagen reduziert haben. Zugleich nimmt sie an, der gesellschaftliche Druck auf die Christen hätte in dem Jahrzehnt nach dem *Pliniusbrief* noch einmal deutlich zugenommen, denn die Beliebtheit Hadrians bei der Bevölkerung Kleinasiens habe zu einer Intensivierung des Kaiserkults geführt, was umgekehrt die Außenseiterrolle der Christen verstärkt habe. Gielen bringt noch ein konkretes historisches Indiz für eine Datierung von 1 Petr um 130: Die Briefadresse in 1 Petr 1,1 zählt sämtliche römische Provinzen Kleinasiens mit Ausnahme der südlichen Provinzen Kilikien und Lydien-Pamphylien auf. Die aufgezählten Provinzen hatte Hadrian auf seinen Visitationsreisen von 123–124 und 129 n. Chr. besucht und dabei seine Beliebtheitswerte gesteigert, was die Lage der Christen verschlechtert habe. Die beiden südlichen Provinzen besuchte er erst 131, so dass eine Abfassung um 130 naheliege.

Allerdings enthält die Aufzählung der Provinzen in 1,1 keinerlei Hinweis auf einen damit verbundenen Kaiserbesuch. Dabei hätte 1 Petr z.B. die „Ankunft“ des Kaisers in einer Provinz mit der erwarteten „Ankunft“ (Parusie) des Christus relativierend kontrastieren können. Die Annahme einer mehr oder weniger schlechten Lage der Christen lässt sich weder historisch verifizieren noch grundsätzlich am Text festmachen. Es ist schwierig, anhand der (fehlenden) Quellen ein „Mehr-oder-weniger“ an Anfeindung zu diagnostizieren.

Die Frage ist, ob 1 Petr 3,15–16 und 4,14–16 überhaupt eine Gerichtssituation bzw. Anzeigen bei Behörden spiegeln. Die Aussagen sind kaum hinreichend signifikant, um ein einzelnes historisches Ereignis als Hintergrund zu identifizieren. Bereits 1979 wandte sich Norbert Brox gegen solche „präzisen zeitlichen Ansetzungen“ und hielt fest, dass die Diktion des 1 Petr nicht auf eine Verfolgungssituation hinweist. Stattdessen deute sie auf eine Situation *sozialer Diskriminierung und Anfeindung*.⁸²

⁸⁰ Vgl. GIELEN, MARLIS, Der 1. Petrusbrief und Kaiser Hadrian. Zur Frage der zeitgeschichtlichen Einordnung des 1. Petrusbriefes, in: Biblische Zeitschrift 57 (2013), 161–183; DIES., *Petrusbrief* (2020), 529–531.

⁸¹ Vgl. Eus.*h.e.* 4,9,1–3; vgl. auch Iust.*I.apol.* 68. Text bei KOCH, *Geschichte*, 539 f.

⁸² Vgl. BROX, *1Petr*, 29–34, Zitat 29. Auch FELDMEIER, *1Petr*, 1–2.5, situiert den in 1 Petr be-

4,14 spricht nicht von Verfolgung, sondern von *Schmähungen* (ὅνειδίζεσθε) „im Namen Christi“; ἀπολογία bzw. λόγον αἰτεῖν in 3,15 deutet nicht notwendig auf eine Verteidigung vor *Gericht*, sondern auf die Rechenschaft vor „jedem“ Mitbürger im alltäglichen Leben.⁸³ Brox bezeichnet dies als „bis zur Feindschaft gesteigerte Entfremdung zwischen Nichtchristen und Christen aufgrund der verschiedenen Verhaltensweisen bzw. des neuen Lebensstils der Christen“ (29), was in den Texten klar zum Ausdruck komme (2,11–12,23; 3,1–4,14–17; 4,1–4,14–16). Es handelt sich nicht um die städtischen *Behörden*, die gegen Christen vorgehen, sondern um die *Mitmenschen* im Stadtviertel, die Christen „schmähen“, anfeinden und aus sozialen Bezügen ausschließen (vgl. Mt 5,11). So „leiden“ sie unter ihren Mitmenschen, wie das schon 1 Thess 2,14 formuliert.

Eine solche Situation lässt sich mit der Zeit Domitians, Trajans oder sogar Hadrians in Verbindung bringen, ist also wenig spezifisch. Letztlich spricht nach meiner Einschätzung doch manches dafür, 1 Petr der *Vorgeschichte* der *Plinius-Korrespondenz* zuzurechnen. Das in 1 Petr häufig genannte „Leiden“ (2,19–20; 3,14,17; 4,1,15–16,19; 5,9–10) verweist kaum auf die bei Plinius belegte Todesstrafe, sondern auf soziale Diskriminierung, wie die christliche Tradition des Leidens um Christi willen seit 1 Thess 2,14 zeigt (Phil 1,29–30; Mt 5,11; 10,22; Lk 21,12; vgl. das soziale „Leiden“ der Sklaven in 1 Petr 2,18–20). 1 Petr erörtert nicht die Frage des Bekenntnisses bzw. der Apostasie, die sich angesichts von Verhören und des „Opfertests“, eines Bittpfers (*supplicare*) an die Götter, unweigerlich gestellt hätte. Dabei hätte die Figur des Petrus als des fiktiven Briefverfassers dazu die Gelegenheit par excellence geboten. In der christlichen Erinnerung hatte Petrus Jesus ängstlich verleugnet, war aber von Jesus rehabilitiert worden (Mk 14,66–72; 16,7). Den Vorwurf, Verbrechen zu begehen, hat man in der Bevölkerung schon vor Plinius gegen Christen erhoben. 1 Petr und antike Zeugnisse verweisen auf diese gegenüber Christen misstrauisch-feindliche „Atmosphäre“.⁸⁴ Weil die Verbindung von Christsein und Verübung von Verbrechen geläufig war (wie sie auch 1 Petr 4,15 bezeugt), hat sie Plinius zu seinen Untersuchungen verlassen. So ging sie in die römische Rechtspraxis ein. Der Ablauf wäre so zu denken: Man zeigt Christen bei Plinius an, Plinius forscht zunächst nach Verbrechen, die mit dem Christsein (angeblich) verbunden sind, als er keine findet, wird das

sprochenen Konflikt weniger im Verhältnis zu den römischen Behörden, sondern in sozialen Ausgrenzungen, Diffamierungen und Anfeindungen. VAHRENHORST, *1 Petr*, 18–20, spricht von Erfahrungen verbaler Gewalt und verortet diese 23–29 im Bruch mit der Mehrheitsgesellschaft. – Nach BROER/WEIDEMANN, *Einleitung*, 644, lasse sich aus 1 Petr 4,15 nicht „zweifelsfrei“ auf eine gerichtliche Verurteilung schließen.

⁸³ Wem gegenüber das καταλαλεῖσθε (verleumden, denunzieren) von 3,16 stattfindet, wird nicht gesagt.

⁸⁴ Den Vorwurf, Christsein sei mit Verbrechen und Missetaten verbunden, spiegeln die ältesten paganen Quellen: Tacitus *Ann.* 15,44,2,4 (*flagitia, odium humanis generis*), Suet. *Nero* 16,3 (*superstitio nova et malefica*); Plinius ep. 10,96,2 (*flagitia*); vgl. später Minucius Felix, *Octavius* 8 ff.

Christstein an sich zum Straftatbestand. 1 Petr spiegelt solche Vorwürfe gegen Christen und gehört daher zur *Vorgeschichte des Pliniusbriefes*.⁸⁵ Er nimmt nirgends ersichtlich Bezug auf die neue Rechtslage unter Trajan.⁸⁶

3.4 Eine weitere theologiegeschichtliche Beobachtung

Am Ende möchte ich noch eine theologiegeschichtliche Beobachtung hinzufügen. 1 Petr 5,12–13 stellt indirekt eine Verbindung zur Paulus-Tradition her, indem die Namen „Silvanus“ und „Markus“ auf Paulusmitarbeiter referieren.⁸⁷ Es fehlt aber jede direkte Referenz auf Paulus. 1 Petr hat Paulus im Blick, etabliert aber eine eigene Petrus-Tradition. Im Rahmen dieser Petrus-Tradition gelingt es ihm, die Paulus-Tradition in größere Zusammenhänge einzuordnen. So versucht er einen Ausgleich zwischen einer charismatischen Gemeindestruktur, wie sie bei Paulus vorherrschte (1 Petr 4,10–11), und einer Leitung durch Presbyter (5,1–5).⁸⁸ Der dichte Text in 2,5 nimmt verschiedene urchristliche Vorstellungen auf: „lebendige Steine“ und „geistliches Haus“ verbinden die gesellschaftlich geläufige Haus-Ordnung (Steine, Haus; vgl. Past) mit der charismatischen Lebendigkeit bei Paulus (1 Kor 12). Auch in der kreativen Aufnahme der Form der Haustafel in 1 Petr 2,18–3,7 zeigen sich Berührungen mit den Haustafeln in Kol, Eph und Past.⁸⁹ So entwickelt 1 Petr eine eigene Petrus-Traditionslinie. Damit erhebt er indirekt seine Stimme im Ringen um den Einfluss und das rechte Verständnis der paulinischen Theologie, womit er im Vergleich mit 2 Thess und den Past gut ans Ende des 1. Jahrhunderts (oder an den Anfang des 2. Jahrhunderts) passen würde. 1 Petr steht (sachlich und zeitlich) parallel zu der oben erarbeiteten Linie der paulinischen Tradition, die sich zwischen 2 Thess und den Past erkennen lässt.

Die Fiktion, dass der galiläische Judenchrist Petrus an großräumig angesiedelte Christen in ganz Kleinasien, also der paganen Welt, schreibt, und das sogar auf Griechisch, dürfte für viele Leserinnen und Leser durchschaubar gewesen sein.

⁸⁵ Eine Folge der veränderten Rechtslage sind Hinrichtungen von Christen, wie sie z. B. Iust.2 apol. 2 schildert. – Auch VAHRENHORST, *1Petr*, 40, stellt fest, dass sich für die Praxis des Plinius gegen die Christen (Abwendung wird gefördert, Bleiben bestraft), für „staatlich organisierte Sanktionen“, keine Indizien im 1 Petr finden, sodass eine Datierung in die Jahre *vor* der Plinius-Korrespondenz angezeigt ist. Vgl. HECKEL, *Briefe*, 84.

⁸⁶ SCHMIDT, *Stimme*, 637f. nimmt an, dass die in der Plinius-Korrespondenz gespiegelte Rechtspraxis schon bei früheren Gerichtsverhandlungen gegen Christen geübt wurde. Doch zeigt der Briefwechsel, dass Plinius diese Praxis erst etabliert und von Trajan bestätigt wissen will.

⁸⁷ Erwähnt in 1 Thess 1,1; 2 Kor 1,19; Apg 15,22,27.32.40 bzw. Phlm 24; Kol 4,10; Apg 12,12.25; 15,37.39. VAHRENHORST, *1Petr*, 47 spricht von einer „Brücke zur paulinischen Tradition“.

⁸⁸ Vgl. auch FELDMEIER, *1Petr*, 27: 1 Petr kennt „als einzige nachpaulinische Schrift noch die Charismenverfassung der Gemeinden“ (4,10–11), wobei diese von einer Frühform der Presbyterialverfassung überlagert ist.

⁸⁹ Vgl. VAHRENHORST, *1Petr*, 50.

Damit bildet 1 Petr eine Parallele zur Entstehung pseudepigraphischer Paulusbriefe, was auch, mit einer gewissen Verzögerung, auf eine zeitliche Parallelität hinweist.

4. Fazit

Wer nach der Datierung pseudepigraphischer Briefe des Neuen Testaments fragt, setzt die Überzeugung voraus, dass eine historische Einordnung wesentliche Bedeutung für die Auslegung eines Briefes besitzt. Damit ist unvermeidlich die hermeneutische Frage berührt, welche Interessen der Auslegerinnen und Ausleger mit den Früh- bzw. Spätdatierungen verbunden sind. Damit diese häufig verborgenen Interessen nicht die Oberhand über die historischen Argumente gewinnen, ist zumindest eine wissenschaftliche Transparenz in den beigebrachten Argumenten gefordert. Es ist zu fragen, welche Orientierungsmarken die Datierung leiten können. Drei (oder vier) Kategorien haben sich bei meinen Ausführungen als hilfreich erwiesen, um eine methodisch strukturierte Frageperspektive zu eröffnen.

(1) Die frühe Bezeugung. Da die Datierung der ältesten potentiellen Zeugen selbst gegenwärtig lebhaft in der Diskussion steht, ist hier nur eine grobe Orientierung, ein weiter zeitlicher Rahmen zu gewinnen.

(2) Bezugnahmen auf historische Ereignisse. Dabei spielt die historische Interpretation einzelner Briefpassagen eine entscheidende Rolle, mit der Bezüge zu historischen Hintergründen hergestellt werden können. Doch steht diese Interpretation immer unter dem Vorbehalt, dass sie selbst eine historische Konstruktion der Auslegerin oder des Auslegers auf der Basis des Textes darstellt. Das liegt in der Natur historischen Arbeitens und bedarf der Diskussion in der Community. Interessant sind dabei grundlegende Verschiebungen in historischen Basisannahmen, wie z. B. der Wechsel vom Verfolgungs-Paradigma hin zur Annahme prekärer gesellschaftlicher Erfahrungen der ersten Christen.

(3) Theologiegeschichtliche Einordnung. Im Grunde entsteht dabei eine urchristliche Literaturgeschichte. Sichtbar werden Entsprechungen in der vorausgesetzten Lebenssituation, auf die die einzelnen Schriften (bisweilen ganz unterschiedlich) reagieren, ebenso Entsprechungen in den theologischen Diskursen, in denen sich die einzelnen Schriften positionieren. Auch hier handelt es sich immer um *unsere* Konstruktionen auf der Basis der Texte, die sich im wissenschaftlichen Diskurs bewähren müssen und weiterführende Diskussionen erfordern. Die Zusammenschau der verschiedenen urchristlichen Schriften(*corpora*) erlaubt aber eine gewisse gegenseitige Kontrolle der Ergebnisse.

Darüber hinaus erweist sich (4) manchmal auch die Gestaltung der Fiktion eines pseudepigraphischen Briefes als aufschlussreich für die Datierung, weil

sie Elemente enthalten kann, die in die Gegenwart der Verfasser und der Rezipierenden führen.

Mein an diesen Kategorien orientierter Durchgang hat gezeigt, wie sich 2 Thess und die Past unterschiedlichen (zeitlichen) Stationen bei der Rezeption und Fortschreibung der Paulus-Tradition zuordnen lassen, während 1 Petr parallel zu diesem sich entwickelnden Traditionstrom eingeordnet werden kann.

Literaturverzeichnis

- ALAND, KURT, Die Entstehung des Corpus Paulinum, in: Ders., *Neutestamentliche Entwürfe* (Theologische Bücherei 63), München: Kaiser 1979, 302–350.
- BAUER, JOHANNES B., *Die Polykarpbriefe* (Kommentar zu den Apostolischen Vätern 5), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 1995.
- BORING, M. EUGENE, *I & II Thessalonians. A Commentary* (The New Testament Library), Louisville: Westminster John Knox 2015.
- Brent, Allen, *Ignatius of Antioch. A Martyr Bishop and the Origin of Episcopacy*, London/New York: T&T Clark 2007.
- *Ignatius of Antioch and the Second Sophistic. A Study of an Early Christian Transformation of Pagan Culture* (Studien und Texte zu Antike und Christentum 36), Tübingen: Mohr Siebeck 2006.
- BROER, INGO/WEIDEMANN, HANS-ULRICH, *Einleitung in das Neue Testament*, Würzburg: Echter ⁴2016.
- BROX, NORBERT, *Der erste Petrusbrief* (Evangelisch-katholischer Kommentar 21), Zürich: Benziger/Neukirchen-Vluyn: Neukirchener 1979 (⁴1993).
- CRÜSEMAN, MARLENE, *Die pseudepigraphen Briefe an die Gemeinde in Thessaloniki. Studien zu ihrer Abfassung und zur jüdisch-christlichen Sozialgeschichte* (Beiträge zur Wissenschaft vom Alten und Neuen Testament 191), Stuttgart: Kohlhammer 2010.
- DEHANDSCHUTTER, BOUDEWIJN, Der Polykarpbrief, in: Wilhelm Pratscher (Hg.), *Die Apostolischen Väter. Eine Einführung* (Uni-Taschenbücher 3272), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 2009, 130–146.
- DOBSCHÜTZ, ERNST VON, *Die Thessalonicherbriefe* (Kritisch-exegetischer Kommentar über das Neue Testament 10), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 1909 (Nachdruck 1974).
- DOERING, LUTZ, Gottes Volk. Die Adressaten als „Israel“ im Ersten Petrusbrief, in: David S. du Toit (Hg.), *Bedrängnis und Identität. Studien zu Situation, Kommunikation und Theologie des 1. Petrusbriefes* (Beihefte zur Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft und die Kunde der älteren Kirche 200), Berlin/New York: de Gruyter 2013, 81–113.
- EBNER, MARTIN, Der christliche Kanon, in: Ders./Stefan Schreiber (Hg.), *Einleitung in das Neue Testament* (Kohlhammer Studienbücher Theologie 6), Stuttgart: Kohlhammer ³2020, 13–53.
- FELDMEIER, REINHARD, *Der erste Brief des Petrus* (Theologischer Handkommentar zum Neuen Testament 15/1), Leipzig: Evangelische Verlagsanstalt 2005.
- GIELEN, MARLIS, Der 1. Petrusbrief und Kaiser Hadrian. Zur Frage der zeitgeschichtlichen Einordnung des 1. Petrusbriefes, in: Biblische Zeitschrift 57 (2013), 161–183.

- Der erste Petrusbrief, in: Martin Ebner/Stefan Schreiber (Hg.), *Einleitung in das Neue Testament* (Kohlhammer Studienbücher Theologie 6), Stuttgart: Kohlhammer ²2013, 517–527 (³2020, 521–533).
 - Der Polycarpbrief und der 1. Petrusbrief. Versuch einer Neubestimmung ihres literarischen Verhältnisses, in: Wilfried Eisele/Christoph Schaefer/Hans-Ulrich Weidemann (Hg.), *Aneignung durch Transformation* (FS Michael Theobald, Herders biblische Studien 74), Freiburg i. Br.: Herder 2013, 416–444.
- GLASER, TIMO, *Paulus als Briefroman erzählt. Studien zum antiken Briefroman und seiner christlichen Rezeption in den Pastoralbriefen* (Novum Testamentum et Orbis Antiquus/ Studien zur Umwelt des Neuen Testaments 76), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 2010.
- HÄFNER, GERD, Das Corpus Pastorale als literarisches Konstrukt, in: Theologische Quartalschrift 187 (2007), 258–273.
- Die Pastoralbriefe (1Tim/2Tim/Tit), in: Martin Ebner/Stefan Schreiber (Hg.), *Einleitung in das Neue Testament* (Kohlhammer Studienbücher Theologie 6), Stuttgart: Kohlhammer ³2020, 459–483.
- HÄFNER, GERD/SCHREIBER, STEFAN, Pastoralbriefe und Johannesoffenbarung. Kontroverse Einstellungen zu Staat und Gesellschaft, in: Martin Ebner/Gerd Häfner/Konrad Huber (Hg.), *Kontroverse Stimmen im Kanon* (Quaestiones disputatae 279), Freiburg i. Br.: Herder 2016, 10–63.
- HARLAND, PHILIP A., Christ-Bearers and Fellow-Initiates: Local Cultural Life and Christian Identity in Ignatius' Letters, in: Journal of Early Christian Studies 11 (2003), 481–499.
- HARRISON, JAMES R., 'The Ultimate Sinner': Paul and the Anti-Christ in Political Context, in: Ders., *Paul and the Imperial Authorities at Thessalonica and Rome* (Wissenschaftliche Untersuchungen zum Neuen Testament 273), Tübingen: Mohr Siebeck 2011, 71–95.
- HECKEL, THEO K., *Die Briefe des Jakobus, Petrus, Johannes und Judas* (Das Neue Testament Deutsch 10), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 2019.
- HERZER, JENS, Abschied vom Konsens? Die Pseudepigraphie der Pastoralbriefe als Herausforderung an die neutestamentliche Wissenschaft, in: Theologische Literaturzeitung 129 (2004), 1267–1282.
- Fiktion oder Täuschung? Zur Diskussion über die Pseudepigraphie der Pastoralbriefe, in: Jörg Frey u. a. (Hg.), *Pseudepigraphie und Verfasserrätsel in frühchristlichen Briefen* (Wissenschaftliche Untersuchungen zum Neuen Testament 246), Tübingen: Mohr Siebeck 2009, 489–536.
 - Juden – Christen – Gnostiker. Zur Gegnerproblematik der Pastoralbriefe, in: Berliner theologische Zeitschrift 25 (2008), 143–168.
 - Zwischen Mythos und Wahrheit: Neue Perspektiven auf die sogenannten Pastoralbriefe, in: New Testament Studies 63 (2017), 428–450.
- HOLLADAY, CARL A., *A Critical Introduction to the New Testament*, Nashville: Abingdon Press 2005.
- HOLMES, MICHAEL W., Polycarp's *Letter to the Philippians* and the Writings that later formed the New Testament, in: Andrew F. Gregory/Christopher M. Tuckett (Hg.), *The Reception of the New Testament in the Apostolic Fathers I*, Oxford: Oxford University 2005, 187–227.
- HÜBNER, REINHARD M., Thesen zur Echtheit und Datierung der sieben Briefe des Ignatius von Antiochien, in: Zeitschrift für Antikes Christentum 1 (1997), 44–72.

- HUNZINGER, CLAUS-HUNNO, Babylon als Deckname für Rom und die Datierung des 1. Petrusbriefes, in: Henning Graf Reventlow (Hg.), *Gottes Wort und Gottes Land* (FS Hans-Wilhelm Hertzberg), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 1965, 67–77.
- JANBEN, MARTINA, „Wider die Antithesen der fälschlich so genannten Gnosis“. 1 Tim 6,20 und die Antithesen Markions, in: Martina Janßen (Hg.), *Frühes Christentum und Religionsgeschichtliche Schule* (FS G. Lüdemann, Novum Testamentum et Orbis Antiquus/Studien zur Umwelt des Neuen Testaments 95), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 2011, 96–109.
- KARRER, MARTIN, Der Zweite Thessalonicherbrief und Gottes Widersacher, in: *Horizons in Biblical Theology* 29 (2007), 101–131.
- KOCH, DIETRICH-ALEX, *Geschichte des Urchristentums. Ein Lehrbuch*, Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht ²2014.
- KOOTEN, GEURT H. VAN, The Jewish War and the Roman Civil War of 68–69 C.E.: Jewish, Pagan, and Christian Perspectives, in: Mladen Popović (Hg.), *The Jewish Revolt against Rome* (Journal for the Study of Judaism in the Persian, Hellenistic and Roman Period. Supplements 154), Leiden/Boston: Brill 2011, 419–450.
- „Wrath Will Drip in the Plains of Macedonia“: Expectations of Nero's Return in the Egyptian *Sibylline Oracles* (Book 5), 2 Thessalonians, and Ancient Historical Writings, in: Anthony Hilhorst/Ders., *The Wisdom of Egypt* (FS Gerard P. Luttikhuijen, Arbeiten zur Geschichte des antiken Judentums und des Urchristentums 59), Leiden/Boston: Brill 2005, 177–215.
- KREYHER, JOHANNES, *L. Annaeus Seneca und seine Beziehungen zum Urchristentum*, Berlin: Gaertners 1887.
- LECHNER, THOMAS, *Ignatius adversus Valentinianos? Chronologische und theologiegeschichtliche Studien zu den Briefen des Ignatius von Antiochien* (Vigiliae Christianae Supplements 47), Leiden: Brill 1999.
- LIEU, JUDITH M., *Marcion and the Making of a Heretic. God and Scripture in the Second Century*, Cambridge: Cambridge University 2015.
- LIPS, HERMANN VON, Die Timotheus- und Titusakten und die Leidensthematik in den Pastoralbriefen. Aspekte zur Entstehungszeit und Intention der Pastoralbriefe, in: Early Christianity 2 (2011), 219–241.
- LÖHR, HERMUT, Die Briefe des Ignatius von Antiochien, in: Wilhelm Pratscher (Hg.), *Die Apostolischen Väter. Eine Einführung* (Uni-Taschenbücher 3272), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 2009, 104–129.
- LONA, HORACIO E., *Der erste Clemensbrief* (Kommentar zu den Apostolischen Vätern 2), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 1998.
- MARTIN, TROY W., Dating First Peter to a Hairdo (1 Pet 3:3), in: Early Christianity 9 (2018), 298–318.
- MERK, OTTO, Überlegungen zu 2 Thess 2,13–17, in: Ders., *Wissenschaftsgeschichte und Exegese. Gesammelte Aufsätze* (Beihefte zur Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft und die Kunde der älteren Kirche 95), Berlin/New York: de Gruyter 1998, 422–431.
- MERZ, ANNINETTE, *Die fiktive Selbstauslegung des Paulus. Intertextuelle Studien zur Intention und Rezeption der Pastoralbriefe* (Novum Testamentum et Orbis Antiquus/Studien zur Umwelt des Neuen Testaments 52), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht/Fribourg: Academic Press 2004.
- NICKLAS, TOBIAS, *Der zweite Thessalonicherbrief* (Kritisch-exegetischer Kommentar über das Neue Testament 10/2), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 2019.

- *Jews and Christians? Second-Century „Christian“ Perspectives on the „Parting of the Ways“* (Annual Deichmann Lectures 2013), Tübingen: Mohr Siebeck 2014.
- OBERLINNER, LORENZ, *Die Pastoralbriefe. Kommentar zum ersten Timotheusbrief* (Herders theologischer Kommentar zum Neuen Testament 11/2.1), Freiburg i. Br.: Herder 1994.
- *Die Pastoralbriefe. Kommentar zum zweiten Timotheusbrief* (Herders theologischer Kommentar zum Neuen Testament 11/2.2), Freiburg i. Br.: Herder 1995.
- PASSOW, FRANZ, *Handwörterbuch der griechischen Sprache 1/1*, Leipzig 1841, Nachdruck Darmstadt: Wissenschaftliche Buchgesellschaft 2008.
- PERVO, RICHARD I., Romancing an Oft-Neglected Stone. The Pastoral Epistles and the Epistolary Novell, in: *The Journal of the Higher Criticism* 1 (1994), 25–47.
- REICHERT, ANGELIKA, Durchdachte Konfusion. Plinius, Trajan und das Christentum, in: *Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft und die Kunde der älteren Kirche* 93 (2002), 227–250.
- ROSENMEYER, PATRICIA A., *Ancient Epistolary Fictions. The Letter in Greek Literature*, Cambridge: Cambridge University 2001.
- ROH, TAESEONG, *Der zweite Thessalonicherbrief als Erneuerung apokalyptischer Zeitdeutung* (Novum Testamentum et Orbis Antiquus/Studien zur Umwelt des Neuen Testaments 62), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht/Fribourg: Academic Press 2007.
- ROLOFF, JÜRGEN, *Der erste Brief an Timotheus* (Evangelisch-katholischer Kommentar zum Neuen Testament 15), Zürich: Benziger/Neukirchen-Vluyn: Neukirchener 1988.
- SCHLARB, EGBERT, Miszelle zu 1 Tim 6,20, in: *Zeitschrift für die neutestamentliche Wissenschaft und die Kunde der älteren Kirche* 77 (1986), 276–281.
- SCHMIDT, K. MATTHIAS, Ein Brief aus Babylon. Die Anpassung der Verfasserfiktion im Ersten Petrusbrief an die Realität der angesprochenen Gemeinde, in: Martin Ebner/ Gerd Häfner/Konrad Huber (Hg.), *Der Erste Petrusbrief. Frühchristliche Identität im Wandel* (Quaestiones disputatae 269), Freiburg i. Br.: Herder 2015, 67–99.
- Die Stimme des Apostels erheben. Pragmatische Leistungen der Autorenfiktion in den Paulusbriefen, in: Jörg Frey u. a. (Hg.), *Pseudepigraphie und Verfasserfiktion in frühchristlichen Briefen* (Wissenschaftliche Untersuchungen zum Neuen Testament 246), Tübingen: Mohr Siebeck 2009, 625–644.
- SCHMID, ULRICH, *Marcion und sein Apostolos. Rekonstruktion und historische Einordnung der marcionitischen Paulusbriefausgabe* (Arbeiten zur neutestamentlichen Textforschung 25), Berlin/New York: de Gruyter 1995.
- SCHNELLE, UDO, *Die ersten 100 Jahre des Christentums. 30–130 n. Chr. Die Entstehungsgeschichte einer Weltreligion* (Uni-Taschenbücher 4411), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 2015.
- *Einleitung in das Neue Testament* (Uni-Taschenbücher 1830), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 2017.
- SCHREIBER, STEFAN, *Der zweite Brief an die Thessalonicher* (Ökumenischer Taschenbuch-Kommentar 13/2), Gütersloh: Gütersloher 2017.
- Häresie im Kanon? Zum historischen Bild der dritten christlichen Generation, in: *Biblische Zeitschrift* 58 (2014), 186–210.
- Pseudepigraphie als Problem der Einleitungswissenschaft. Perspektiven aus der antiken Briefliteratur, in: Michael Labahn (Hg.), *Spurenreise zur Einleitung in das Neue Testament. Eine Festschrift im Dialog mit Udo Schnelle* (Forschungen zur Religion und Literatur des Alten und Neuen Testaments 271), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 2017, 231–258.

- Die Offenbarung des Johannes, in: Martin Ebner/Ders. (Hg.), *Einleitung in das Neue Testament* (Kohlhammer Studienbücher Theologie 6), Stuttgart: Kohlhammer ³2020, 578–601.
- STANDHARTINGER, ANGELA, *Eusebeia* in den Pastoralbriefen. Ein Beitrag zum Einfluss römischen Denkens auf das entstehende Christentum, in: Novum Testamentum 48 (2006), 51–82.
- THEIBEN, GERD, *Die Religion der ersten Christen. Eine Theorie des Urchristentums*, Darmstadt: Wissenschaftliche Buchgesellschaft ³2003.
- THEOBALD, MICHAEL, *Israel-Vergessenheit in den Pastoralbriefen. Ein neuer Vorschlag zu ihrer historisch-theologischen Verortung im 2. Jahrhundert n.Chr. unter besonderer Berücksichtigung der Ignatius-Briefe* (Stuttgarter Bibelstudien 229), Stuttgart: Katholisches Bibelwerk 2016.
- TRILLING, WOLFGANG, *Der zweite Brief an die Thessalonicher* (Evangelisch-katholischer Kommentar zum Neuen Testament 14), Zürich: Benziger/Neukirchen-Vluyn: Neukirchener 1980.
- TROBISCH, DAVID, *Die Entstehung der Paulusbriefsammlung. Studien zu den Anfängen christlicher Publizistik* (Novum Testamentum et Orbis Antiquus 10), Fribourg: Universitätsverlag/Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 1989.
- TRUMMER, PETER, Corpus Paulinum – Corpus Pastorale, in: Karl Kertelge (Hg.), *Paulus in den neutestamentlichen Spätschriften* (Quaestiones disputatae 89), Freiburg i.Br.: Herder 1981, 122–145.
- VAHRENHORST, MARTIN, *Der erste Brief des Petrus* (Theologischer Kommentar zum Neuen Testament 19), Stuttgart: Kohlhammer 2016.
- WEIDEMANN, HANS-ULRICH, Die Pastoralbriefe, in: Theologische Rundschau 81 (2016), 353–403.
- WEISER, ALFONS, *Der zweite Brief an Timotheus* (Evangelisch-katholischer Kommentar zum Neuen Testament 16/1), Düsseldorf: Benziger/Neukirchen-Vluyn: Neukirchener 2003.
- WOLTER, MICHAEL, *Die Pastoralbriefe als Paulustradition* (Forschungen zur Religion und Literatur des Alten und Neuen Testaments 146), Göttingen: Vandenhoeck & Ruprecht 1988.